## Молитва как прошение

Бог представил верующим людям замечательную возможность участвовать в осуществлении Его плана посредством моления Ему и прошения у Него. Таким образом восполняются личные нужды верующего человека, и простирается Божья благодать на тех, о ком мы молимся и ходатайствуем.

Писатель Мюррей высоко ценит молитвенную деятельность верующих. Для него молитва представляет собой «самую высокую и самую святую работу, которой может заниматься человек… Силы вечной сферы были предоставлены в её распоряжение… Она является каналом всех благословений и секретом силы и жизни»[[1]](#footnote-1).

Писатель Чавда придерживается мнения, что «ничего, что Бог собирается делать, не будет происходить без молитвы»[[2]](#footnote-2). Подобно, Джон Уэсли сказал: «Бог ничего не делает без молитв верующих»[[3]](#footnote-3). Мюррей добавляет, что человек был создан по Божьему образу, чтобы участвовать в Его правлении миром: «Бог управляет миром молитвами Своих святых»[[4]](#footnote-4).

Однако иногда считается, что без прошения Своего народа Бог *не может* действовать на земле. Экман, например, учит, что молитва даёт Богу «законное право действовать на земле»[[5]](#footnote-5). Хотя в этом утверждении существует явное преувеличение, поскольку «Господь творит всё, что хочет, на небесах и на земле» (Пс. 134:6), тем не менее, можно охотно согласиться, что молитва – это Божий предпочтительный способ действовать в мире.

### А. Библейские данные

**1. Ветхий Завет**[[6]](#footnote-6)

Обращение к Богу первых людей, Адама и Евы, имело характер не столько молитвы, сколько разговора. Но со времён Еноса, сына Сифа, люди «начали призывать имя Господа» (Быт. 4:26). Молитвенная жизнь Еноха и Ноя была настолько интенсивна, что о них написано, что они «ходили с Богом» (см. главу «Молитва как богоискание»).

Авраам был человеком молитвы. В связи с этим он строил жертвенник, где «призвал имя Господа» (Быт. 12:8; 13:4). Это действие повторил его сын Исаак (Быт. 26:25). Авраам также известен своим ходатайством о Лоте (Быт. 18:23-33).

В Книге Бытие также описаны случаи, когда люди обращались к Богу с личными нуждами. Елиезер, раб Авраама, помолился о Божьем водительстве в выборе жены для Исаака (Быт. 24:12-14). Исаак же молился о бездетности Ревекки (Быт. 25:21), а Ревекка – из-за осложнения в своей беременности (Быт. 25:22). Иаков не один раз обращался к Богу Авраама за помощью в нужде (Быт. 28:20-22; 32:9-12).

Моисей вёл очень активную молитвенную жизнь: «Молитва и общение с Богом были фактически единственным занятием Моисея»[[7]](#footnote-7). Самые известные случаи в молитвенной деятельности Моисея касались ходатайства об Израиле (Исх. 32:11-13), вследствие которого «отменил Господь зло, о котором сказал, что наведёт его на народ Свой» (Исх. 32:14).

В Числ. 14 отмечается другой случай, когда ходатайство Моисея спасло Израиль от истребления – когда Израиль отказался войти в землю обетования (Числ. 14:13-19). В результате его вмешательства Бог помиловал Свой народ и сказал: «Прощаю по слову твоему» (Числ. 14:20). Подобный случай описан и в Числ. 16:45-50. Моисей также ходатайствовал о своей сестре Мариам, когда Бог поразил её проказой (Числ. 12:13).

Моисей также молился о своих личных нуждах: когда он боялся фараона (Исх. 3-4), когда он был утомлён работой (Числ. 11:10-15), когда он хотел видеть Божью славу (Исх. 33:18), и когда он хотел войти в землю обетования (Втор. 3:25-26). Но Бог отказал просьбе Моисея войти в землю обетования из-за прежнего акт непослушания со стороны Моисея (Втор. 3:26).

Проанализируем составляющие ходатайственной молитвы Моисея. Для побуждения Бога к действию Моисей в большинстве случаев обращался к Его репутации среди народов (Исх. 32:11-12; 33:16; Числ. 14:13-16; Втор. 9:28), а также к Его завету с Авраамом (Исх. 32:13; Втор. 9:27), осуществлению Его плана (Втор. 9:26, 29) и Его милостивому характеру (Числ. 14:17-19).

Также были случаи, когда Израиль обратился к Богу напрямую, без посредничества Моисея. Результаты были разными. Во время их притеснения в Египте: «Возопили мы к Господу Богу отцов наших, и услышал Господь вопль наш и увидел бедствие наше, труды наши и угнетение наше» (Втор. 26:7). А после их отказа войти в землю обетования: «Возвратились вы и плакали пред Господом: но Господь не услышал вопля вашего и не внял вам» (Втор. 1:45).

В Книге Иисуса Навина отмечаются некоторые очень значительные и поучительные случаи молитвы Богу. Во-первых, Иисус Навин, сокрушённый поражением у города Гая, обратился к Господу и таким образом узнал, что поражение случилось из-за греха Ахана (И.Нав. 7:6 и далее). Один из изумительнейших примеров молитвы произошёл, когда в ответ на молитву Иисуса Навина солнце «остановилось» в небе (И.Нав. 10:12-14).

Во всех исторических книгах Ветхого Завета встречается особое явление, когда люди «вопросили у Господа», чтобы получить от Него личное водительство (напр. 1 Цар. 9:9; 10:22). Были разные способы получить от Бога ответ: пророческое слово (см. 3 Цар. 14:5; 4 Цар. 22:13), урим и туммим (см. Езд. 2:63) и сны (см. 1 Цар. 28:6). При встрече с посланниками из Гаваона Иисус Навин «Господа не вопросил» и его обманули (И.Нав. 9:1-15).

Самая главная причина, по которой люди «вопросили у Господа», касалась ведения войны. Книга Судей начинается с обращения к Богу: «Кто из нас прежде пойдёт на Хананеев – воевать с ними?» (Суд. 1:1) и подобно заканчивается, когда Израиль трижды попросил и получил Божье водительство относительно ведения войны против колена Вениамина, но только в третий раз одержал над ним победу (Суд. 20:18-28). Данный случай больше комментируется далее в этой главе. Относительно ведения войны часто вопрошали у Господа Давид (1 Цар. 23:2-4; 30:8; 2 Цар. 5:19-23) и Иосафат (3 Цар. 22:5-8; 4 Цар. 3:11).

Поскольку в Книге Судей описываются страдания Израиля из-за его частых отступлений от Бога, описывается и много случаев молитвы Ему. При каждом случае притеснения с стороны своих гонителей, «возопили сыны Израилевы к Господу», и Он проявлял Свою милость и посылал им спасителя.

Известный всем пример молитвы содержится в истории Гедеона и стриженой шерсти (Суд. 6:36-40), знамение с которой служило подтверждением Божьей воли для него. Брандт и Бикет считают, что уместно попросить у Бога подтверждения, «когда человек чувствует, что Бог, может быть, ведёт его в необычном направлении или просит кого-то сделать что-то противоречащее здравому смыслу или обычной божественной деятельности»[[8]](#footnote-8). Но поскольку в Новом Завете мы не видим ни ободрения, ни повторения такого подхода, лучше не искать подтерждаения именно таким образом. Ведь Дух Сам живёт в сердцах верующих, и даст нам знать Божью волю на более личном уровне.

Далее, в истории Самсона часто упоминается об обращении к Господу. Его отец Маной попросил подтверждения призвания своего сына (Суд. 13:8). Самсон сам попросил возможности получить питьё во время боя (Суд. 15:17-19) и отмстить Филистимлянам (Суд. 16:28). Несмотря на все недостатки Самсона, в его заслугу можно вспомнить, что он признавал свою зависимость от Бога.

Перед тем, как рассмотреть особенные моменты молитвенной жизни Самуила, упомянем об особом опыте его матери, Анны, когда она в «в скорби души, и молилась Господу, и горько плакала», чтобы Бог дал ей сына (1 Цар. 1:10). Брандт и Бикет придерживаются мнения, что усердие в молитве, выраженной слезами, оказывает влияние на Бога: «Слёзы объявляют о мучении души и о её усердии, они вместе вызывают ответ со стороны сострадательного Бога»[[9]](#footnote-9).

Много молился великий пророк Самуил. В начале своего служения он призвал весь народ к покаянию в идолопоклонстве и молитве с постом (1 Цар. 7:3-6). Опасаясь наступления Филистимлян, Израиль попросил у Самуила молитвенной поддержки и «услышал его Господь» (1 Цар. 7:8-9). Даже когда Израиль впоследствии отверг правление Самуила, прося царя, Самуил продолжал поддерживать его молитвой: «Я также не допущу себе греха пред Господом, чтобы перестать молиться за вас» (1 Цар. 12:23). Узнав о непослушании Саула, Самуил также ходатайствовал о нём, даже всю ночь (1 Цар. 15:11).

Трудно кратко подытожить молитвенную жизнь Давида, который написал большинство псалмов, являющихся молитвами Богу. Помимо выражений благодарности и прославления, Давид молился о водительстве, милости, понимании, утешении, избавлении от злых людей, помощи, очищении, правильном поведении, благословении, свете, истине, благодати для Израиля и о видении Бога[[10]](#footnote-10). Давид понял, что «молитва является самым правильным действием во всех обстоятельствах жизни»[[11]](#footnote-11). Когган справедливо пишет: «Псалмопевцы особо умеют выражать глубины человеческого опыта»[[12]](#footnote-12).

Можно почерпнуть полезные мысли и на примере сына Давида, Соломона. В начале своего царствования Бог дал ему удивительную возможность: «Проси, что дать тебе» (3 Цар. 3:5). Как нам известно, Соломон бескорыстно попросил: «Даруй же рабу Твоему сердце разумное, чтобы судить народ Твой» (3 Цар. 3:9), и Бог дал ему не только великую мудрость, но и «богатство и славу» (3 Цар. 3:13). Также, следует упомянуть о торжественной молитве Соломона при посвящении храма (2 Пар. 6:13 и далее). Стоя на коленях с поднятыми руками, царь Соломон попросил, чтобы Бог слышал молитвы, направленные на этот храм.

Обратим внимание ещё на трех царей Израиля, которые усердно и искренне искали Бога во время кризиса – Иосафата, Езекию, и Асу. В 2 Пар. 20:5-12 перед лицом угрозы со стороны Моавитян и Аммонитян, Иосафат призвал Бога на помощь. Чтобы побудить Бога к действию, он говорит о Божьей власти и силе надо всеми, о Его отношениях с Авраамом, о Его готовности защищать Его храм, о дурном отношении этих народов к Израилю в прошлом и о нынешнем безнадёжном состоянии Израиля. Бог ответил и дал победу.

В 4 Цар. 19:15-19 Езекия молился во время подобной угрозы, но в тот раз из Ассирии. Содержание его молитвы похоже – обращение к Божьей власти надо всеми, указание на поношение Бога со стороны царя Ассирии Сеннахирима и к Божьей репутации среди народов. Другой значительный случай – молитва Езекия во время его болезни, когда он обратился со слезами и получил положительный ответ от Бога: «Я услышал молитву твою, увидел слёзы твои. Вот, Я исцелю тебя» (4 Цар. 20:1-5).

Наконец, перед угрозой Ефиоплян Аса призвал имя Господа, в своей молитве также ссылаясь на безнадёжное состояние Израиля, Божью силу и Божий завет с Израилем (2 Пар. 14:11).

Жизнь и служение великих пророков Илии и Елисея пропитаны молитвой. В ответ на их молитвы Бог творил великие чудеса в природе и в телах больных. По молитве Илии, например, Бог удерживал дождь (3 Цар. 17:1), а затем послал дождь (3 Цар. 18:42). В последнем случае Илия служит примером усердия и настойчивости в молитве, «положив лице своё между коленами своими».

Далее, когда он воззвал к Господу об умершем сыне вдовы, «услышал Господь голос Илии, и возвратилась душа отрока сего в него, и он ожил» (3 Цар. 17:22). В ответ на просьбу Илии Бог послал молнию с неба в подтверждение его пророческого призвания и миссии (3 Цар. 18:36-38). Bо время личного кризиса и отчаяния пророк нашёл в Господе источник утешения и восстановления (3 Цар. 19).

В начале пророческого служения Елисей воззвал к Господу о проявлении Его силы в своём служении, говоря: «Где Господь, Бог Илии, – Он Самый?» (4 Цар. 2:14). Далее, Бог часто проявлял Свою силу в служении Елисея, но обычно не через его молитву, а через его пророческое провозглашение. Тем не менее, отмечается несколько исключений, когда чудо произошло только по молитве: оживление сына Сонамитянки (4 Цар. 4:33) и открытие или закрытие глаз (восприятия) кому-то (4 Цар. 6:17-20).

Последний пример молитвы, взятый из ранних исторических книг, касается малоизвестного человека по имени Иависа. В его истории примечательно, что очередное перечисление имён в родословии прерывается одной деталью его жизни – его молитвой Богу: «О, если бы Ты благословил меня Твоим благословением, распространил пределы мои, и рука Твоя была со мною, охраняя [меня] от зла, чтобы я не горевал!.. И Бог ниспослал [ему], чего он просил» (1 Пар. 4:10).

Рассмотрим то, что нам известно о молитвенной жизни, так называемых, «пишущих пророков». В своём видении Божьей славы Исаия отвечает на Божий призыв словами: «Вот я, пошли меня» (Ис. 6:8). Далее, он начинает 25-ую главу с псалма хвалы, а в следующей главе молится молитвой доверия Богу (Ис. 26:11-19). Наконец, к концу своего пророчества он молится о восстановлении Израиля (Ис. 63:15-64:12).

Что касается других «пишущих пророков», согласно Ион. 2:8, Иона обратился к Господу, пока ещё был в воде, перед тем, как большая рыба поглотила его. А изнутри рыбы Иона благодарил Бога за спасение от смерти и посвятил себя исполнению Его воли, что привело к его избавлению (Ион. 2:2-9). А в конце книги рассказывается о том, как Иона жаловался на то, что Бог простил жителям Ниневии.

Михей говорит о том, что непослушание может препятствовать получению ответов на молитву: «И будут они взывать к Господу, но Он не услышит их и сокроет лице Своё от них на то время, как они злодействуют» (Мих. 3:4). Бог говорит подобно через Иеремию (Иер. 11:11; 15:1). Временами Бог даже запрещал Иеремии молиться об Иудее (Иер. 7:16; 11:14). Но во время восстановления Бог снова откроет Свои уши молению Своего народа (Иер. 29:12) и Он приглашает всех обратиться к Нему для получения прозрения о Его плане (Иер. 33:3).

Далее, Иезекииль в молитве порой искал более точное понимание того, что Бог делает и почему (Иез. 4:14; 9:8). Амос попросил милости у Господа за Израиль и по его молитве Бог отменил намеренное наказание (Амос 7:2-6). Подобно, Иоиль попросил милости у Господа (Иоиль 1:19-20; 2:17), снова опираясь на защиту Божьей репутации.

У малых пророков самым впечатляющим примером человека молитвы является Аввакум. В начале своего пророчества он выражает своё недовольство Божьим стеснением судить грешную Иудею (1:2-4), а затем своё недовольство тем, что Бог будет использовать грешный Вавилон, чтобы сделать это (1:12-17). Но с другой стороны, в конце пророчества Аввакум красноречиво выражает в молитве своё доверие Богу. Несмотря ни на что, можно Ему доверяться во всём (3:1-19).

Закончим рассмотрение молитвенной жизни пророков примером Иеремии, которого иногда называют «плачущим пророком», потому что он часто излагает своё сердце и свои заботы перед Богом. Во время его призвания он выражает сомнение в своём умении выполнить его (Иер. 1:6). Далее, он жалуется перед Богом на печальное духовное состояние жителей Иудеи (Иер. 5:3) и даже призывает Господа наказать их (Иер. 12:1-4; 17:18; 18:19-23).

На личном уровне Иеремия жалуется на свои страдания за Господа (Иер. 20:7-9) и молится о защите от своих врагов (Иер. 15:15-18; 17:14-17), но, в конце концов, выражает своё доверие Ему (Иер. 20:10-13). А во время своего заключения, описанного в Иер. 32, хотя он выражает своё недопонимание того, что с ним происходит, тем не менее, он славит Божье величие (Иер. 32:16-25).

Обычно считается, что Иеремия написал и книгу Плача. А в этой книге наблюдается другое отношение к Божьему народу. Теперь Иеремия выступает в качестве ходатая, прося у Бога милости и восстановления для Иудеи (см. Плач гл. 5). После изгнания Иудеи в Вавилон отмечен ещё один случай молитвы Иеремии. Он обещает молиться Богу по просьбе оставшегося в Палестине народа по поводу Божьего плана для них. Спустя десять дней Бог ответил, но народ отверг Его совет (Иер. 42-43).

После вавилонского плена Божьи молитвенники часто совершали молитву покаяния и исповеди перед Богом. В ответ на неверность вернувшихся в Палестину, Ездра «в разодранной нижней и верхней одежде пал на колени мои и простёр руки мои к Господу Богу моему и сказал…» (Езд. 9:5-15), совершая исповедь греха Божьего народа. Подобно молились Даниил, который усилил свою молитву «в посте и вретище и пепле» (Дан. 9:3-19) и Неемия, который «печален был несколько дней, и постился» (Неем. 1:4-11). При Неемии совершили молитву покаяния и лидеры Иудеи (Неем. 9:5-38).

Отметим другие особенности в молитвенной жизни Неемии. Он не раз молился о Божьем наказании своих врагов (Неем. 4:4-5; 6:14), а также попросил, чтобы Бог вспомнил его добрые дела для Его народа и соответственно вознаградил его (Неем. 5:19; 13:14, 22, 31).

Что касается Даниила, о нём написано, что он регулярно молился три раза в день, «преклоняя колени» (Дан. 6:10), даже под угрозой смерти (Дан. 6:12-13). Он не только регулярно молился, но и совершал моления во время острой нужды (Дан. 2:17-18). Предполагается, что через молитву и пост он успешно принимал участие в духовной брани между Божьими ангелами и силами зла (Дан. 10:11-14). Даниил также служит отличным примером настойчивости в молитве. Два раза отмечается, как он усердно и долго искал Бога, пока не получил ответ (Дан. 9:3; 10:12-14).

**2. Новый Завет**[[13]](#footnote-13)

В Евангелиях мы узнаем о молитвенной жизни Божьего Сына, Иисуса Христа. На первый взгляд кажется удивительным, что вечный Сын Божий был настолько преданным практике молитвы. Но таким образом показывается реальность Его воплощения и зависимости от Отца в качестве человека. Его положение как человека дошло даже то того, что Он «с сильным воплем и со слезами принёс молитвы» (Евр. 5:7) и молился молитвой подчинения Своей воли воле Отца (Мк. 14:36).

Для Иисуса было обыкновением уединяться на молитву. Упор сделал на молитвенной жизни Спасителя Лука, написав в пример: «Но Он (часто) уходил в пустынные места и молился» (Лк. 5:16). Марк подтверждает, что Иисус предпочитал уединение для молитвы: «Встав весьма рано, вышел и удалился в пустынное место, и там молился» (Мк. 1:35). Когган комментирует: «Он не мог продолжать служение такого постоянного самопожертвования без подобного обновления»[[14]](#footnote-14).

Лука выделает несколько особых моментов в жизни Христа. В частности, Он молился, когда сошёл на Него Дух (Лк. 3:21-22), перед выбором 12-и апостолов (Лк. 6:12), во время Его преображения (Лк. 9:28-29). Даже после одного из Его величайших чудес, насыщения 5000 человек, вместо того, чтобы наслаждаться Своим подвигом, Он, «отпустив их, пошёл на гору помолиться» (Мк. 6:46; ср. Ин. 6:15).

Также интересно отметить, что Иисус обращался к Отцу с одной стороны, когда дело было радостно, например, после успешной миссии семидесяти учеников (Лк. 10:21), а с другой стороны, когда Он был в мучении души (Мк. 14:35-36; Ин. 12:27-28) или тела (Мк. 15:34). При всех обстоятельствах Он делился своим опытом с Отцом.

В Ин. 17-ой мы получаем особое прозрение о молитвенной жизни Христа, когда Иоанн записывает Его молитву Отцу о Его учениках. Иисус начинает с личной просьбы о восстановлении Своей славы с Отцом, поскольку Он совершил Свою миссию на земле (ст. 1-8). Затем Он молится о защите Своих учеников в мире от греха и отступления (ст. 9-19)[[15]](#footnote-15). Далее Он молится о единстве между всеми верующими в Него, что приводило бы к успеху в евангелизации (ст. 20-23).

В конце молитвы Иисус предвкушает то время, когда ученики увидят Его небесную славу и обещает продолжение Своего служения для них (ст. 24-26). Когган проницательно отмечает, что в данной молитве наблюдаются «расширяющиеся круги заботы Иисуса» – о Себе, о нынешних учениках, о будущих учениках и о мире[[16]](#footnote-16). Согласно новозаветному учению, Иисус продолжает Своё ходатайственное служение о Церкви на небесах (Рим. 8:34; Евр. 7:25).

Иисус всегда выражал полную уверенность в том, что Его молитвы услышаны. Перед оживлением Лазаря Он сказал Отцу: «Отче! благодарю Тебя, что Ты услышал Меня. Я и знал, что Ты всегда услышишь Меня; но сказал [сие] для народа, здесь стоящего, чтобы поверили, что Ты послал Меня» (Ин. 11:41-42).

Иисус не только Сам проводил время в молитве, Он учил других, как молиться. При этом Он подчеркивал важность веры для эффективной молитвы (см. Мк. 11:24). Иисус также говорил о важности настойчивости с учётом Божьей готовности отвечать (Лк. 11:5-13; 18:1-8).

Далее, в ответ на просьбу учеников «научи нас молиться», Он дал образец, т.е. молитву «Отче наш» (Лк. 11:1-4; Мф. 6:9-13). Хотя почти во всех христианских конфессиях данная молитва составляет традиционную часть церковной литургии, некоторые считают, что важно не столько повторение слов молитвы, сколько применение её принципов. Харкнес мудро советует: «Слишком частое повторение слов становится заменой молитве»[[17]](#footnote-17).

Тем не менее, Мюррей придерживается мнения, что в молитве «Отче наш» имеет значение и порядок тем, в частности, Божьи интересы предшествуют нашим личным[[18]](#footnote-18). Это мнение разделяет Карл Барт, который также усматривает параллель с десятью заповедями, которые начинаются с Божьих интересов, а затем – с человеческих[[19]](#footnote-19).

Итак, молитва «Отче наш» содержит принципы, которые важны для ведения здоровой молитвенной жизни[[20]](#footnote-20). Она начинается с обращения к «Отцу». В Ветхом Завете есть упоминание случаев, когда говорили о Боге как об Отце (напр. Пс. 102:13; Мал. 2:10; Ос. 11:1). Но в обращении к Отцу Иисус использовал необыкновенное для иудеев того времени выражение «Авва» (см. Мк. 14:36), которое является ласковым названием, означающим «Папочка».

Используя название «Отец», Иисус дал нам знать, что Бог хочет иметь с нами близкие взаимоотношения. В дополнение к этому, в качестве Отца Бог готов заботиться о Своих детях, отвечая на их молитву. Но вместе с этим признаётся, что Отец находится «на небесах», что делает акцент на Его владычестве.

Далее мы молимся: «Да святится имя Твое». Имя Бога – это представление Его характера[[21]](#footnote-21). Здесь мы встречаем призыв славить Бога. Более того, Когган пишет: «Лучший способ осветить имя Бога – проявить христианский характер»[[22]](#footnote-22). Затем просится исполнение Божьей воли: «Да приидет Царствие Твое; да будет воля Твоя и на земле, как на небе», что может иметь и нынешний, и эсхатологический аспект.

Далее, обращаемся к Богу за восполнением личных потребностей: «Хлеб наш насущный дай нам на сей день». «Хлеб», конечно, – это символ «всего, что нам нужно для жизни»[[23]](#footnote-23). Здесь выражается наша зависимость от Бога. Эта зависимость является ежедневным опытом – Бог даёт то, что нужно и когда это нужно. Хотя Бог уже знает наши нужды, Он ждёт нашей просьбы к Нему. Наше обращение с верой «высвобождает Божью руку действовать в соответствии с нашей нуждой»[[24]](#footnote-24).

Затем, мы молимся не только о внешних нуждах, но и о внутренних[[25]](#footnote-25). В частности, мы просим прощения и прощаем другим: «прости нам долги наши, как и мы прощаем должникам нашим». Подобное наставление встречается в Мф. 6:14-15 и Мк. 11:25-26. Во время Своего распятия Иисус дал прекраснейший пример прощения другим: «Отче! прости им, ибо не знают, что делают» (Лк. 23:34).

Наконец, просим у Бога защиты от зла: «Не введи нас в искушение, но избавь нас от лукавого». Интересно отметить, что форма τοῦ πονηροῦ (*ту* *понэру*), т.е. «зло», соответствует и среднему, и мужскому роду. Получается два варианта перевода: «от злого» в общем смысле, т.е. «от зла», или «от злой личности» т.е. дьявола. Молитва важна во время искушения, чтобы противостоять ему (Мф. 26:41).

Не противоречит ли идея, что в жизни верующего Бог позволяет быть искушению с целью его испытания тому, что здесь написано: «не введи нас в искушение?» (Мф. 6:13). Здесь надо уделить внимание греческой фразе εἰς πειρασμόν (*эйс* *пейрасмон*), т.е. «в искушение». Помимо молитвы «Отче Наш» данное греческое выражение встречается только в Мк. 14:38 (и его параллелях: Мф. 26:41; Лк. 22:40) и в 1 Тим. 6:9. В этих текстах речь идёт не о самом искушении, а об уступке искушению и в результате – согрешения. Если это значение относится и к молитве «Отче Наш», то получается, что Иисус говорил не о том, чтобы мы никогда не подвергались искушению, а о том, чтобы мы не поддавались ему.

Последние слова молитвы «Отче наш», т.е. «ибо Твое есть Царство и сила и слава во веки. Аминь», отсутствуют в самых старых и качественных манускриптах Нового Завета, равно как и в комментариях Тертуллиана, Оригена и Киприана на эту молитву. Другие древние рукописи дают и другие варианты доксологии. Предполагается, что эта доксология была адаптирована из 1 Пар. 29:11 ради церковной литургии[[26]](#footnote-26).

В контексте учения о молитве «Отче наш» Иисус также предупредил, что нужно молиться не напоказ (Мф. 6:6-7) и не многословно (Мф. 6:8). По учению Иисуса, молитва может быть настолько влиятельной, что через неё может измениться ход истории (Мф. 24:20). Он также учил о молитве в согласии с другими – что она имеет особую эффективность (Мф. 18:19).

В Евангелии от Иоанна имеется несколько изумительных обещаний, которые открывают глубину Божьей щедрости и готовности, даже ревности, отвечать на молитву. Прочтём следующие выдержки:

- «Если чего попросите у Отца во имя Моё, то сделаю, да прославится Отец в Сыне. Если чего попросите во имя Моё, Я то сделаю» (Ин. 14:13-14).

- «Если пребудете во Мне и слова Мои в вас пребудут, то, чего ни пожелаете, просите, и будет вам» (Ин. 15:7)

- «…чтобы вы шли и приносили плод, и чтобы плод ваш пребывал, дабы, чего ни попросите от Отца во имя Моё, Он дал вам» (Ин. 15:16)

- «Истинно, истинно говорю вам: о чём ни попросите Отца во имя Моё, даст вам. Доныне вы ничего не просили во имя Моё; просите, и получите, чтобы радость ваша была совершенна» (Ин. 16:23-24).

В вышеуказанных местах часто говорится о молитве во имя Иисуса. Брандт и Бикет понимают эту практику, как молитву по воле Иисуса и для Его славы, признавая, что наш доступ к Отцу обеспечивается только через Него. Также, согласно Ин. 15:7, эффективная молитва совершается тем, кто пребывает в Слове[[27]](#footnote-27).

В Книге Деяний Апостолов молитва встречается в первой главе, где ученики, собранные в горнице, «единодушно пребывали в молитве и молении» в предвкушении излияния Духа Святого (Деян. 1:14). После дня Пятидесятницы апостолы продолжали эту практику, признавая важность усердной молитвенной жизни для эффективного духовного служения (Деян. 6:3). Соответственно, мы видим Петра и Иоанна, идущих «в храм в час молитвы девятый» (Деян. 3:1).

В Деян. 9 мы опять видим Петра в молитве, когда, находясь в Кесарии, он «взошёл на верх дома помолиться» (Деян. 10:9), притом он получил видение о Божьем плане спасать язычников. Другой примечательный пример – во время поста и молитвы лидеры антиохийской церкви получили подтверждение апостольского призвания Варнавы и Павла (Деян. 13:2). В этом отношении Брандт и Бикет пишут: «Когда мы молимся, мы даём Богу возможность говорить, и мы более склонны слышать»[[28]](#footnote-28).

Также интересно подметить, что перед особым духовным служением ученики молились. Например, перед сотворением чуда воскрешения умершей Тавифы, Пётр помолился и получил водительство от Духа (Деян. 9:40). Перед исцелением отца начальника острова Мелит Павел сделал точно так же (Деян. 28:8). Также, перед тем, как лидеры антиохийской церкви отправили Варнаву и Павла на миссию, они о них помолились (Деян. 13:3). Далее, перед своим отъездом с Ефеса Павел с пресвитерами церкви совершил прощальную молитву (Деян. 20:36; также см. 21:5). Наконец, перед выбором нового апостола на замену Иуды Искариота, апостолы опять молились, чтобы жребий соответствовал Божьей воле.

Не только лидеры церкви молились, но и вся церковь. В Деян. 2:42 написано: «они постоянно пребывали в учении Апостолов, в общении и преломлении хлеба и в молитвах». Пока Петру в заключении угрожали смертью, «церковь прилежно молилась о нём Богу» (Деян. 12:5).

Пример молитвы во время гонения представляется в Деян. 4:24-30. После того, как лидеры израильского народа угрожали Петру и Иоанну, собрание святых обратилось к Богу не о личной защите или устранении врагов, а о большей смелости в проповеди Евангелия и сверхъестественном подтверждении его. При этом они провозглашали Божье владычество над природой, народами и ходом истории. Вследствие их молитвы произошло следующее: «Поколебалось место, где они были собраны, и исполнились все Духа Святого, и говорили слово Божие с дерзновением» (ст. 31). Подобный опыт был у Павла и Силы, молящихся в фессалоникийской тюрьме (Деян. 16:25).

Тему молитвы во время гонений комментируют Брандт и Бикет: «В такие моменты озабоченность и молитва должны быть не столько устранением или предотвращением неприятностей, сколько получением силы и решительности встретить трудности с бодростью и уверенностью»[[29]](#footnote-29).

Другой случай молитвы во время гонений встречается в Деян. 7-ой главе, где повествуется о героическом подвиге Стефана, который стал первым христианским мучеником. В подражание своему Господу, при смерти он молился, чтобы Бог принял его дух и простил его врагам (ст. 59-60).

Наконец, следует упомянуть о язычнике, особенно посвящённом молитве, который был «всегда молившийся Богу» и вследствие своего посвящения стал, вместе со своими домашними, первым язычником, принявшим Евангелие. Мы говорим о Корнилии, история которого записана в Деян. гл. 10. Ангел сказал ему: «Молитвы твои и милостыни твои пришли на память пред Богом» (ст. 4).

В соборных посланиях немалое внимание обращается на препятствия к эффективной молитве. Пётр, например, говорит, что «очи Господа [обращены] к праведным и уши Его к молитве их, но лице Господне против делающих зло» (1 Пет. 3:12). Иоанн также говорит о необходимости послушания (1 Ин. 3:22). Может являться преградой молитве и неуважительное отношение мужа к жене (1 Пер. 3:7). Иаков предупреждает тех, кто молится с нечистыми мотивами, что они не получат ответа от Господа (Иак. 4:2).

Иаков также ободряет верующих искать Бога, который готов отвечать. Сошлёмся на следующие места: «Не имеете, потому что не просите» (Иак. 4:2); «Злостраждет ли кто из вас, пусть молится» (Иак. 5:13); «Болен ли кто… пусть (пресвитеры) помолятся над ним» (Иак. 5:14). Одно из самых впечатляющих обещаний находится в Первом послании Иоанна, где подчёркивается необходимость молиться по Божьей воле и важность молитвы с верой:

«И вот какое дерзновение мы имеем к Нему, что, когда просим чего по воле Его, Он слушает нас. А когда мы знаем, что Он слушает нас во всём, чего бы мы ни просили, – знаем и то, что получаем просимое от Него» (1 Ин. 5:14-15).

Необходимость веры также подчёркивается в Послании к Евреям: «ибо надобно, чтобы приходящий к Богу веровал, что Он есть, и ищущим Его воздаёт» (Евр. 11:6). В этом отношении даже сильнее выступает Иаков: «Да просит с верою, нимало не сомневаясь… не думает такой человек получить что-нибудь от Господа» (Иак. 1:6-7).

Наша уверенность в Божьем ответе основана на нашем доступе к Нему через Христа: «Итак, братия, имея дерзновение входить во святилище посредством Крови Иисуса Христа… да приступаем» (Евр. 10:19-22). Тем не менее, есть место для усердия в молитве по примеру Илии (Иак. 5:16-18). Иуда советует молиться в Духе Святом (Иуды 20), что может указать либо на молитву на иных языках, либо на молитву в целом под воздействием Духа.

В соборных посланиях встречается несколько конкретных молитвенных просьб. Писатель Послания к Евреям просит молитвенную поддержку в своих обстоятельствах (Евр. 13:18-19), а Иоанн ободряет молиться за согрешившего брата, грех которого не приводит к смерти (1 Ин. 5:16). Наконец, молитва – это выражение смирения перед Богом и зависимости от Него: «Смиритесь под крепкую руку Божию… Все заботы ваши возложите на Него» (1 Пет. 5:6-7).

Что касается учения апостола Павла о молитве, скажем следующее. Во-первых, в своих посланиях он открывает, что он сам вёл очень активную молитвенную жизнь[[30]](#footnote-30). Однажды упоминается, что молится, стоя на коленах (Еф. 3:14-19). Павел иногда выражает свои молитвы к Богу о Церкви в письменной форме, например:

- «А вас Господь да исполнит и преисполнит любовью друг к другу и ко всем, какою мы исполнены к вам…» (1 Фес. 3:12)

- «Сам же Господь наш Иисус Христос и Бог и Отец наш, возлюбивший нас и давший утешение вечное и надежду благую во благодати, да утешит ваши сердца и да утвердит вас во всяком слове и деле благом» (2 Фес. 2:16-17)

- «Господь же да управит сердца ваши в любовь Божию и в терпение Христово» (2 Фес. 3:5)

Молитвы Павла касались различных тем. Он чаще всего молился об успехе открытых им церквей и подопечных в Господе (см. примеры в предыдущем параграфе). У него также было особое бремя за Израиль (Рим. 10:1). При прохождении трудностей и преследований за своё апостольское служение (т.е. «жало в плоть»), Павел обратился к Иисусу об избавлении от них, но вместо этого получил прозрение в понимании их значимости (2 Кор. 12:7-10). Наблюдается один случай, когда молитва Павла несёт характер отмщения (2 Тим. 4:14-16).

Павел также ободряет других быть посвящёнными молитве (Рим. 12:12, Кол. 4:2)[[31]](#footnote-31), с поднятыми руками и чистым сердцем (1 Тим. 2:8), с настойчивостью и в Духе Святом (Еф. 6:18), как мера против беспокойства (Фил. 4:6-7), даже постоянно (1 Фес. 5:17). Мюррей описывает постоянную молитву так: «Внутренняя жизнь души постоянно поднимается вверх в зависимости и вере, в стремлении, желании и доверчивом ожидании»[[32]](#footnote-32). По мнению Экмана, постоянство означает готовность молиться, когда Дух побуждает[[33]](#footnote-33). Брандт и Бикет считают, что имеется в виду просто регулярность в молитве, а также готовность молиться при побуждении Духа[[34]](#footnote-34).

Павел часто возносит молитвы о себе (Еф. 6:19; 1 Фес. 5:25; 2 Фес. 3:1-2; Кол. 4:3; Рим. 15:30-32), а также обо всех святых (Еф. 6:18) и всех людях (1 Тим. 2:1), особенно о властях (1 Тим. 2:2). В Ранней Церкви отводилась особая роль для вдов, которые посвящали себя молитве (1 Тим. 5:5).

Одним словом, молитва была неотъемлемой частью духовной жизни Павла. Он был постоянно в молитве и хотел, чтобы другие присоединялись к нему в этом стремлении и служении. В связи с этим он выделил следующий хороший пример усердия в молитве – Епафрас, «всегда подвизающийся за вас в молитвах» (Кол. 4:12).

Другие аспекты теологии молитвы у Павла таковы. Доступ к Богу обеспечивается кровью Агнца Божьего (Рим. 5:2; Еф. 2:18). Следовательно, «мы имеем дерзновение и надёжный доступ через веру в Него» (Еф. 3:12). Далее, наши отношения с Богом характеризуются словом «сыновство»: «Вы приняли Духа усыновления, Которым взываем: «Авва, Отче!»» (Рим. 8:15), что также указывает на отношения близости к Богу в молитве.

В молитвенной жизни верующего Святой Дух также играет роль ходатая: «Сам Дух ходатайствует за нас воздыханиями неизречёнными» (Рим. 8:26). Верующие, крещённые Духом, также имеют сверхъестественную способность молиться Богу на иных языках (1 Кор. 14:2).

### Б. Исторический обзор

Молитва, конечно, играла и играет центральную роль в жизни как верующего в Иисуса человека, так и в Церкви в целом. Следовательно, в истории Церкви наблюдается немало случаев, когда тот или иной христианский мыслитель выступает со своим учением о молитве.

Перед тем, как рассмотреть церковную практику молитвы, взглянем на иудейскую практику в синагогах того времени, которая, как мы увидим, имеет некоторые общие черты с ранней церковной практикой[[35]](#footnote-35). Молитвенное время разделили на три части. Во-первых, молитва начиналась с трёх молитв прославления. Далее шли 13 молитв исповеди грехов и прошений Богу. Наконец, молитва заканчивалась благодарением и выражением желания мира. «Молитвы, вероятно, были сказаны, когда люди стояли с поднятыми вверх руками или сложенными на груди, как в древнем еврейском поклонении»[[36]](#footnote-36).

В истории Церкви одно из первых упоминаний о молитве находится в книге Дидахе (II в.), где говорится о молитве «Отче наш»: «Молитесь так трижды в день» (8.3). Значит, повторение этой молитвы восходит к самым ранним дням церковной истории.

Также, рано в истории Церкви появилась практика молиться в особое время дня[[37]](#footnote-37). В восьмой главе книги *Строматы* Климент Александрийский (II в.) говорил о молитве три раза в день, а именно, в 9, 12 и 15 часов, а также перед едой и сном[[38]](#footnote-38). В трактате *О молитве* Тертуллиан (II-III в.) это подтверждает, ссылаясь на практику Даниила молиться три раза в день (Дан. 6:10). Он также добавил к списку Климента молитву перед посещением бани. О молитве три раза в день написали также Иероним и Афанасий. По *Апостольским* *постановлениям* (IV в.): «Предлагайте свои молитвы утром, в третий час, шестой, девятый, вечер, и в петухе» (8.34).

В произведении *Апостольское предание*, приписанном Ипполитом Римским (II-III в.), перечисляются шесть времён для молитвы и оправдание этой практики[[39]](#footnote-39).

- В 3-й час – время распятия Спасителя, время предложения хлебов в храме, время принесения в жертву пасхального агнца.

- В 6-й час – время при распятии, когда «сделалась тьма по всей земле».

- В 9-й час – время смерти Спасителя.

- Перед сном.

- В полночь – время, когда раздался крик: «Вот, жених идёт!»

- Время восхода солнца – время, когда Пётр отрёкся от Иисуса.

В настоящее время определение конкретного времени для молитвы более развито в католической вере, где отмечаются семь времён молитвы, которые, взятые вместе, называют «Литургией часов». Они состоят из следующих: полунощницы, утрени, третьего, шестого и девятого часов, вечерни и повечерия (перед сном)[[40]](#footnote-40). А иногда полунощница совершается перед восходом солнца.

Поскольку молитва семь раз в день представляла собой затруднение для рядовых верующих, такую молитвенную нагрузку брали на себя, в основном, монахи и клир: «Молитва стала главным трудом монахов»[[41]](#footnote-41). Тем не менее, некоторые миряне регулярно посещали утреню и вечерню, другие поселялись недалеко от здания церкви, чтобы участвовать в часах молитвы как можно больше[[42]](#footnote-42).

А некоторые монахи старались превышать установленные часы молитвы. В IV в. некоторые монахи в Сирии пытались молиться постоянно, кроме как во время сна и еды. В V в. в Греции монашеское движение *Акиометес* пыталось молиться круглосуточно по сменам[[43]](#footnote-43).

Интересно узнать, что со временем молитвенная жизнь Церкви, особенно во время «Литургии часов», состояла в чтении уже приготовленных молитв[[44]](#footnote-44). Выделяются употребление псалмов, молитвы «Отче наш» и чтение Символа Веры. Юнгман утверждает: «Псалмы, несомненно, сформировали главный элемент молитвы Церкви»[[45]](#footnote-45). Иногда в течение одного дня монахи прочитывали всю Псалтирь. Далее, вместо чтения псалма разрешали совершение молитвы «Отче наш». Были изготовлены особые бусы (чётки), чтобы подсчитывать количество совершённых молитв «Отче наш» до 150 раз, что соответствует числу псалмов.

Из этой практики образовалось употребление так называемого «розария»[[46]](#footnote-46). Дело в том, что развивали «Литургию часов» и для молитвы Марии, которая состояла из 150 псалмов, обращённых к ней. Но вместо чтения одного из этих псалмов, можно было читать молитву «Радуйся, Мария». Сочетание этой системы с предыдущей привело к формированию розария в его нынешней форме: пятикратное повторение цикла: «Отче наш», «Радуйся, Мария» (10 раз) и «Слава».

В православии аналогом розария стала «лестовка», которая употребляется старообрядцами. У других православных чётки используются только монахами для повторения Иисусовой молитвы[[47]](#footnote-47).

Как было отмечено выше, по прошествии времени более центральное положение в молитвенной жизни Церкви стали занимать Мария и святые, к которым люди стали обращаться в молитве. Для более подробного обсуждения и оценки этой практики обратитесь ко главе 13-14 в этой книге.

Помимо вышесказанного, в течение времени различные церковные учителя начали писать молитвы, которые передавались из поколения в поколение и употреблялись как отдельными верующими, так и в церковной литургии. Ранний пример литургического порядка встречается в произведении *Апостольское* *предание*, написанном Ипполитом Римским (II-III в.). Можно упомянуть и о литургиях Василия Великого (IV в.), Иоанна Златоуста (IV-V в.) и Григория Великого (VI в.). В дополнение к этому, время от времени Церковь издавала молитвенники, содержащие молитвы для чтения.

По сей день некоторые христианские конфессии практикуют и защищают практику чтения приготовленных молитв. На эту тему Римская Католическая Церковь высказывается так:

«Именно через живое Предание Церкви Святой Дух учит детей Божиих молитве. Действительно, молитва не сводится к спонтанному всплеску, вызванному внутренним импульсом, но требует созерцания, изучения и понимания духовной реальности, постигаемой на опыте»[[48]](#footnote-48).

Что касается положения тела во время молитвы, можно отметить особые практики и наставления[[49]](#footnote-49). Климент Александрийский, вместе с другими, рекомендовал поднимать руки и глаза к небу. С этим согласился Тертуллиан, который также запрещал молитву сидя, говорил и о молитве, стоя на коленах, и настаивал на покрытии головы женщин во время молитвы. С II века отмечается практика молиться лицом к востоку, потому что оттуда солнца восходит и оттуда когда-то придёт Христос.

Далее, было обыкновением произносить слова «через Христа» или тому подобное в признании посредничества Господа Иисуса. Также, в ранней истории Церкви появилась практика делать крестное знамение. Об этом обычае Никита Ремесианский (IV-V в.) сказал, что крестное знамение «вооружает против дьявола»[[50]](#footnote-50), а Цезарий Арль (V-VI в.) утверждал, что, вместе с молитвой, оно обеспечивает защиту от опасности на дороге.

С XIV в. начинало набирать силу новое движение, особенно у иезуитов – умная молитва. Здесь молитва заключается не столько в обращении к Богу, сколько в размышлении над некой богословской истиной или библейским стихом. С одной стороны, умная молитва отличалась от обычной практики чтения молитв, а с другой стороны, она отличалась от мистицизма, так как предполагала сознательное размышление на конкретную тему.

Взгляд протестантских реформаторов на молитву характеризуется некоторыми особенностями. Лютер, например, сосредотачивался на молитве, как на выражении зависимости от Бога. Он однажды сказал: «Я настолько занят, что считаю, что не могу обходиться, не проводя хотя бы четыре часа (в день) в Божьем присутствии»[[51]](#footnote-51). Для него молитва – «это необходимость, своего рода дыхание, необходимое для жизни»[[52]](#footnote-52). В его Большом катехизисе написано: «Мы знаем, что только в молитве лежит наша защита. Мы слишком слабы, чтобы противостоять дьяволу и его вассалам»[[53]](#footnote-53).

Кальвин же отстаивал позицию, что мы должны молиться в свете нашего положения во Христе. Мы являемся участниками в Его молитве. Именно в этом есть наша уверенность в Божьем ответе на нашу просьбу. Вместе с Кальвином, Лютер учил, что мы молимся не просто ради молитвы, а чтобы получить ответы от Бога.

В реформатской эре продолжалась практика читать уже приготовленные молитвы, но акцент делался на том, чтобы молящийся молился не только словами, но и сердцем.

В оценку церковной практики молитвы скажем следующее. Как часто происходило в истории Церкви, в отношении молитвы церковные лидеры, почти с начала постапостольского периода, стали искажать библейскую практику. Они превратили спонтанное, сердечное общение с Отцом и прошение Ему в формальность. Они установили режим для проведения ежедневной молитвы, который никто не мог полностью соблюдать, кроме монашествующих, и свели молитвенную практику к повторению уже приготовленных молитв.

Причина этого сдвига заключается в том, что церковные лидеры постапостольского периода имели слабое представление о силе нового рождения христианина и действия Святого Духа в рядовых верующих. Из-за их неверия в силу новой жизни во Христе, они поставили Церковь обратно под закон, чтобы заручиться, как им представлялось, «качественной» молитвенной жизнью. Но таким образом они сделали шаг назад от силы нового завета к законичеству, которое, на самом деле, является препятствием духовному росту и успеху в христианской жизни. И тем самым они лишали верующих близких и прямых взаимоотношений с нашим небесным Отцом.

Вышесказанное не подразумевает, что нельзя устанавливать регулярный режим для молитвы. Он может быть полезным, чтобы человек не пренебрегал молитвой. Тем не менее, как отмечают Брандт и Бикет, Новый Завет не даёт нам никаких повелений или наставлений по поводу того, как часто или сколько времени молиться:

«Каждый верующий, по своей собственной инициативе, должен определять и разрабатывать личную молитвенную привычку… Регулирование не должно быть жёстким и негибким, но оно должно быть достаточным, чтобы дать смысл и направление для молитвы»[[54]](#footnote-54).

### В. Аспекты эффективной молитвы

Отталкиваясь от библейского свидетельства о молитве, мы можем выделить несколько ключевых факторов, которые могут приводить к более эффективной молитве и прошению у Бога. Рассмотрим их.

**1. Божья воля**

Согласно Писанию, всё, о чём мы просим в молитве, должно согласовываться с Божьей волей. Иоанн, например, написал: «И вот какое дерзновение мы имеем к Нему, что, когда просим чего по воле Его, Он слушает нас» (1 Ин. 5:14). Кэй утверждает, что мы должны молиться о том, что Бог хочет сделать[[55]](#footnote-55). Мюррей соглашается: «Прежде чем мы сможем верить, мы должны определить Божью волю с уверенностью»[[56]](#footnote-56). В обратном смысле Хейгин пишет: «Нам нельзя желать того, что по Слову Божьему, нам запрещено»[[57]](#footnote-57).

Преимущества познания Божьей воли состоят в том, что, во-первых, мы можем молиться с уверенностью. По словам Хейгина: «Когда мы молимся о том, что прямо обещано в Слове, мы можем иметь полную уверенность, что Бог даст нам необходимое»[[58]](#footnote-58). Во-вторых, мы можем молиться более конкретно, т.е. целенаправленно. Об этом Мюррей написал: «Наши молитвы не должны быть смутным призывом к Его милости или неопределённым криком для благословения, но явным выражением конкретной потребности»[[59]](#footnote-59).

Новый Завет явно свидетельствует, что Бог хочет, чтобы мы знали Его волю. Павел, например, молился, чтобы церковь «исполнялась познанием воли Его» (Кол. 1:9). Также рассмотрим Рим. 12:2: «Преобразуйтесь обновлением ума вашего, чтобы вам познавать, что есть воля Божия».

Бесспорно, главным источником для познания Божьей воли является Божье самооткровение, т.е. Священное Писание. Но в этом процессе помогает Святой Дух, который «наставит вас на всякую истину» (Ин. 16:13). В этом отношении, кажется, что Экман дошел до крайности, говоря: «Святой Дух не санкционирует молитвы, которой не предшествовало личное Слово от Бога»[[60]](#footnote-60). Однако дело в том, что, хотя Дух помогает в уточнении нашего понимания Божьей волы и её применении, она определяется Словом. Соответственно, Иисус обещает ответы на молитву тем, кто пребывает «во Мне и слова Мои в вас пребудут» (Ин. 15:7).

Если по какой-то причине воля Божья нам не ясна, нам приходится молиться молитвой посвящения Ему и Его плану, в чём бы он ни заключался[[61]](#footnote-61). Также возникают случаи, когда Божья воля нам открыта, но мы не хотим её выполнить. Тогда снова нужна молитва посвящения по примеру Иисуса Христа: «Впрочем не Моя воля, но Твоя да будет» (Лк. 22:42).

**2. Вера**

Один из самых центральных элементов эффективной молитвы, засвидетельствованный в Писании – это вера. По словам Брандта и Бикета: «Больше всего побуждает Бога к действию вера»[[62]](#footnote-62). Взглянем лишь на несколько ключевых стихов, подтверждающих этот тезис:

- «Когда мы знаем, что Он слушает нас во всём, чего бы мы ни просили, - знаем и то, что получаем просимое от Него» (1 Ин. 5:15)

- «Да просит с верою, нимало не сомневаясь, потому что сомневающийся подобен морской волне, ветром поднимаемой и развеваемой. Да не думает такой человек получить что-нибудь от Господа» (Иак. 1:6-7)

- «Всё, чего ни будете просить в молитве, верьте, что получили, - и будет вам» (Мк. 11:24).

По поводу перевода Мк. 11:24 важно принять к сведению, что в греческом тексте стих читается по-другому: πιστεύετε ὅτι ἐλάβετε, καὶ ἔσται ὑμῖν, т.е. «верьте, что получили, - и будет вам». А в более поздних, менее качественных манускриптах, слово ἐλάβετε (*элабэтэ*), т.е. «получили», было изменено, иногда на λαμβάνετε (*ламбанэтэ*), т.е. «получаете», либо на слово λήμψεσθε (*лэмпсэсте*), т.е. «получите». Мецгер считает, что изменение на будущее время, т.е. λήμψεσθε (*лэмпсэсте*), случилось из-за влияния на переписчика варианта в Мф. 21:22: «Чего ни попросите в молитве с верою, получите»[[63]](#footnote-63).

Вера определяется в Евр. 11:1: «Вера же есть осуществление ожидаемого и уверенность в невидимом». Хейгин понимает данный стих следующим образом: «То, что находится в духовном мире, становится реальным в естественной сфере через веру. Вера берёт его и создаёт реальность этого в нашей жизни»[[64]](#footnote-64).

Мюррей занимает позицию, что нужно принять ответ на молитву верой до того, как он появится в нашем опыте: «В силу Божьего Слова мы знаем, что у нас есть то, о чём мы просим. Итак, с благодарением за то, что мы получили и взяли, а теперь держимся, как уже за наше, давайте будем твёрдо стоять в молитве и вере, что благословение, которое *уже было дано* нам, и которого мы держимся верой, может проявиться»[[65]](#footnote-65).

Экман замечает, что человек не всегда готов молиться с верой. Иногда требуется время, пока человек начнёт обладать верой, что ответ на определенную просьбу будет получен. В этом случае лучше убедиться, что данная просьба действительно соответствует Божьей воле и развивать веру, а затем принести своё прошение к Богу. Экман пишет:

«Не ожидайте получить от Господа ничего, если вы не достигли состояния, в котором у вас есть убеждение в вашем сердце, что Бог ответит. Не торопитесь, а дождитесь этого времени…»[[66]](#footnote-66).

«Когда у вас будет представление от Святого Духа в вашем внутреннем человеке, и вы знаете, что говорят обетования Божьи, тогда вы можете молиться с позиции веры»[[67]](#footnote-67).

Важно здесь отметить, что Экман говорит о дополнительном факторе, который он считает необходимым для наличия веры: представление от Святого Духа в сердце об ответе на молитву. Но Мюррей идет дальше, утверждая, что без особого откровения от Святого Духа касательно данной просьбы, вера не будет действовать. Он пишет, что в Ветхом Завете «каждое особое проявление силы веры было плодом особого откровения»[[68]](#footnote-68) и: «Это не знание того, что обещал Бог, но присутствие *Самого* Бога как обещавшего, что пробуждает веру и доверие к молитве»[[69]](#footnote-69). Поэтому он подводит к выводу, что вера в Божьи обещания в Библии недостаточна без особого подтверждения от Духа Святого.

В опровержение позиции Мюррея следует сказать, что, хотя Святой Дух действительно может укреплять нашу веру, неправильно учить, что Божье Слово не является достаточным основанием для веры. Божье Слово – это основание всей жизни христианина, в том числе, его молитвенной жизни.

В своё понимание веры Экман и Мюррей включают мысль, что вера может также проявляться в настойчивости и терпении. Экман пишет, что молитва веры может быть «постоянной молитвой и постоянным молением»[[70]](#footnote-70). Получается два подхода к молитве. Человек может либо (1) принять верой, что молитва уже отвечена, пока ответ не появится, в соответствии со словами Христа: «верьте, что получили, - и будет вам» (Мк. 11:24), либо (2) продолжать просить с ожиданием, что Бог ответит, в соответствии со словами Христа: «Просите, и дано будет вам; ищите, и найдёте; стучите, и отворят вам» (Мф. 7:7).

Во втором пункте Хейгин усматривает не повторение той же самой просьбы, а напоминание Богу как о вашей просьбе, так и о Его обещаниях относительно её. Мы напоминаем Богу, чего мы ожидаем от Него. Но слабая сторона объяснения Хейгина заключается в том, что в Мф. 7:7 глаголы, на самом деле, говорят не о напоминании Богу, а о постоянном молении Ему[[71]](#footnote-71).

Наконец, Кэй добавляет важную мысль, что в Евангелиях Иисус иногда отвечал не на веру нуждающегося, а на веру опекающего, например, родителей или господ[[72]](#footnote-72). Он ссылается на следующие примеры: отец одержимого (Мк. 9:17-27), начальник синагоги, Иаир, относительно его дочери (Мк. 5:22 и далее), сотник касательно своего раба (Мф. 8:4-13) и женщина Хананеянка по поводу её дочери (Мф. 15:22-28). Во всех этих случаях вера опекающего была необходима для совершения чуда исцеления, и достаточной для него.

**3. Имя Иисуса**

В вышеуказанных местах часто говорится о молитве во имя Иисуса. Но эта особенность понимается по-разному. Некоторые предполагают, что молитва во имя Иисуса служит в качестве признания того, что наш доступ к Отцу обеспечивается только через Иисуса. Данный взгляд подтверждается тем, что молитва во имя Иисуса чаще всего упоминается в Евангелии от Иоанна, где подчёркивается доступ к Отцу только через Христа (Ин. 10:9; 14:6). Данный момент комментирует Хейгин: «Когда речь идёт о молитве, мы должны просить Отца через Господа Иисуса... Мы получаем ответы на наши молитвы не потому что мы хороши, а благодаря Иисусу»[[73]](#footnote-73).

Другие же предполагают, что, в основном, дело касается молитвы по Божьей воле, т.е. молиться так, как молился бы Иисус. В поддержку этого варианта обращается внимание на еврейскую концепцию «имя», что оно обычно указывает на характер[[74]](#footnote-74). Выходит, мы молимся о том, что соответствует характеру Христа. Харкнесс доходит до того, что утверждает, что использование в молитве формулировки «во имя Иисуса» не нужно, если мы молились в «духе Иисуса», т.е. по Его воле[[75]](#footnote-75). Но в этом подходе есть опасность в том, что не признаётся, что наш доступ к Отцу – через Христа.

Ещё один возможный аспект молитвы во имя Иисуса – это передача власти от Иисуса к нам. Имеется в виду, что Он доверяет нам Своё имя, чтобы мы осуществляли Его власть на земле. Мюррей пишет: «Иисус торжественно даёт всем Своим ученикам всеобщую и неограниченную власть для свободного использования Его имени во *все* времена для *всего*, чего они желают»[[76]](#footnote-76). Но дальше он оговаривается, что верующий имеет такую власть «только в той мере, в какой посвящает себя жить полностью для интересов и работы Учителя»[[77]](#footnote-77).

Однако нужно учитывать, что такое употребление имени Иисуса подходит больше к творению чудес, чем к молитве Отцу. Дело в том, что мы не пользуемся властью имени Иисуса, чтобы просить чего-либо у Бога-Отца. Наоборот, мы просим со смирением. А над дьяволом и его делами имя Иисуса имеет власть. Поняв это, апостолы осуществляли Божью власть над болезнью, одержимостью и т.п., например: «во имя Иисуса Христа Назорея встань и ходи» (Деян. 3:6), или «именем Иисуса Христа повелеваю тебе (т.е. бесу) выйти из неё» (Деян. 16:18).

Итак, судя по всему, можно выделить две причины, почему важно молиться во имя Господа Иисуса. Во-первых, тем самым мы признаём, что наш доступ к Отцу предоставляется через Него. А во-вторых, молитва во имя Иисуса подразумевает молитву по Божьей воле, т.е. молимся, как Иисус бы молился. А упущение упоминания о Его имени в молитве нарушает важный библейский принцип и противоречит учению Христа (Ин. 15:16; 16:23).

Следует здесь коснуться и другого вопроса, связанного с молитвой во имя Иисуса – можем ли мы молиться прямо Иисусу или нет? По Библии, обычный порядок для молитвы таков: Отцу, во имя Иисуса, в силе Святого Духа. Но нужно уточнить, что молитва Иисусу также разрешается.

В Ин. 14:14, например, самые старые и качественные рукописи содержат следующий вариант: «Если чего попросите *Меня* во имя Моё, Я то сделаю»[[78]](#footnote-78). Отмечаются и другие примеры молитвы Иисусу[[79]](#footnote-79). К Нему обратились Стефан (Деян. 7:59), Павел (2 Кор. 12:8) и Иоанн (Откр. 22:20). Библия содержит и ободрения призвать Его имя для спасения (Деян. 2:21; 9:14; 22:16; Рим. 10:13-14; 1 Кор. 1:2).

Хотя в Библии молитва Духу не упоминается, мы можем наслаждаться общением с Ним (2 Кор. 13:13). Помимо этого, Дух играет неотъемлемую роль в молитве, которая обсуждается в следующем разделе.

**4. Святой Дух**

Вся христианская жизнь должна совершаться в силе Святого Духа, в том числе, и наша молитвенная жизнь. Дух воспроизводит молитвенную жизнь Иисуса в нас[[80]](#footnote-80). Соответственно, в Новом Завете мы видим несколько призывов молиться в Духе. Начнём с рассмотрения Рим. 8:26-27.

«Также и Дух подкрепляет нас в немощах наших; ибо мы не знаем, о чём молиться, как должно, но Сам Дух ходатайствует за нас воздыханиями неизречёнными. Испытующий же сердца знает, какая мысль у Духа, потому что Он ходатайствует за святых по [воле] Божией».

Сразу подмечаем, что мы не всегда знаем, как правильно молиться. Хотя Библия даёт нам много учений и наставлений о молитве, всё-таки наши просьбы могут не всегда соответствовать Божьей воле. Но Дух всегда ходатайствует по воле Божьей, что даёт нам гарантию, что Отец всегда слышит и откликается на молитву Духа.

Каким образом Дух молится в нас или через нас выражается в фразе «воздыханиями неизречёнными». Что это означает? Мюррей придерживается мнения, что «Дух, обитающий внутри нас, молится не всегда в словах и мыслях, но и в некоем дыхании и состоянии глубже, чем устное высказывание»[[81]](#footnote-81). Хейгин учит, что неизречённые воздыхания выключают в себя как стоны, так и молитва на языках. Притом, он добавляет, что верующий должен дать голос молитве Духа. Ведь Он помогает нам молиться, но не молится вместо нас[[82]](#footnote-82).

За переводом стоят греческие слова στεναγμοῖς ἀλαλήτοις. Слово στεναγμός (*стенагмос*) и его глагольная форма означают «вздыхать, стонать»[[83]](#footnote-83). Они употребляются в следующих случаях: когда сыны Израиля стонали из-за притеснения в Египте (Деян. 7:34); когда Иисус «вздохнул» перед открытием уст немого человека (Мк. 7:34); когда верующие «воздыхают» в ожидании получения нового тела (2 Кор. 5:2-4; Рим. 8:23) и в подобных контекстах.

Слово ἀλάλητος (*алалэтос*) означает «невыразимый, бессловесный». Оно происходит от глагола λάλεω (*лалео*), т.е. «говорить», с отрицательным префиксом α. Соответственно, родственное слово ἄλαλος (*алалос*) означает «немой, не умеющий говорить»[[84]](#footnote-84).

Итак, στεναγμοῖς ἀλαλήτοις не может относиться к молитве, произносимой словами, а только стонами или вздохами, что исключает говорение на иных языках. Тем не менее, согласимся с Хейгином, что человек участвует в этой молитве. Дух стонет или вздыхает через него.

Однако молитва в Духе однозначно включает в себя молитву на иных языках. Написано об опыте учеников в Деян. 2:4: «Начали говорить на иных языках, как *Дух давал* им провещевать». Павел много говорил об этом виде молитвы в 1 Кор. 14-ой главе: «Ибо когда я молюсь на [незнакомом] языке, то хотя дух мой и молится, но ум мой остаётся без плода. Что же делать? Стану молиться духом, стану молиться и умом; буду петь духом, буду петь и умом» (1 Кор. 14:14-15).

Также примем к сведению, что поскольку человек не способен служить Богу, как положено, собственной силой, помощь Духа необходима всегда и во всём. Выходит, когда человек молится на родном языке, он также должен полагаться на силу, водительство и вдохновение Духа. Значит любая молитва, в общем смысле, является молитвой в Духе.

В этом свете можно истолковать наставление Иуды двояко: «А вы, возлюбленные, назидая себя на святейшей вере вашей, молясь Духом Святым» (Иуды 20). Поскольку, как уже было сказано, любая молитва может являться молитвой в Духе, нельзя ограничивать применение этого стиха только к молитве иными языками.

Тем не менее, так как Иуда конкретно говорит о «молитве Духом», справедливо заключить, что данный стих имеет особое применение к молитве на иных языках. По словам Иуды, такая молитва приносит верующему особое духовное назидание, что соответствует учению Павла: «Кто говорит на [незнакомом] языке, тот назидает себя» (1 Кор. 14:4).

В 1 Кор. 14 Павел также даёт наставление «говорящий на [незнакомом] языке, молись о даре истолкования» (1 Кор. 14:13), что часто понимается не только как способность истолковывать послание на языках на церковном собрании, но и умение истолковывать личную молитву на языках. Хейгин замечает, что написано не «молись о даре истолкования», а «молись, чтобы истолковывать» (προσευχέσθω ἵνα διερμηνεύῃ). Далее он говорит: «Я убеждён, что каждый верующий должен уметь интерпретировать свои собственные молитвы, хотя, может быть, он никогда не будет публично толковать послание на языках»[[85]](#footnote-85).

Последний стих, где обсуждается тема молитвы Духом, находится в Еф. 6:18: «Всякою молитвою и прошением молитесь во всякое время духом (вернее «Духом»), и старайтесь о сем самом со всяким постоянством и молением о всех святых». Экман видит в этом стихе призыв отвечать на побуждение Духа, когда Он ведёт нас молиться во время особой нужды[[86]](#footnote-86). Поскольку мы не всегда знаем, о чём Дух хочет, чтобы мы молились, в таких случаях полезно молиться на иных языках.

**5. Усердие**

Библия учит относиться к молитве с усердием, т.е. не только произношением слов, но и выражением сердечного желания результата в молитве. Другими словами, мы берёмся за дело молитвы всерьёз.

Иаков даёт нам классический пример усердия в молитве в лице пророка Илии. Написано о нём:

«Много может усиленная (ἐνεργουμένη) молитва праведного. Илия был человек, подобный нам, и молитвою помолился (προσευχῇ προσηύξατο), чтобы не было дождя: и не было дождя на землю три года и шесть месяцев. И опять помолился: и небо дало дождь, и земля произрастила плод свой (Иак. 5:16-18).

Разберёмся в значении нескольких ключевых слов в этом отрывке. Говорится, что Илия «молитвою помолился», что является дословным переводом греческого выражения προσευχῇ προσηύξατο. Но такая конструкция заимствована Иаковом из иврита, где используется абсолютный инфинитив с глаголом того же корня в значении усиления смысла глагола. Выходит перевод: «усердно молился».

Согласно ветхозаветному повествованию, Илия молился с усердием не только о прекращении дождя, но и о его восстановлении. Читаем: «Илия взошёл на верх Кармила и наклонился к земле, и положил лице свое между коленами своими» (3 Цар. 18:42).

Также интересно углубиться в значение выражения «усиленная молитва». Слово «усиленная» переводит пассивное причастие ἐνεργουμένη (*энэргумэнэ*), происходящее из глагола ἐνεργέω (*энэргэо*). Само слово подразумевает приложение энергии и в Новом Завете оно обычно переводится как «действующее», подразумевая и приложение усилий, и результативный эффект[[87]](#footnote-87). Итак, это – молитва с энергией.

Сошлёмся на пример усердия у Езекии. При его болезни, когда он обратился с слезами, он получил положительный ответ от Бога: «Я услышал молитву твою, увидел слёзы твои. Вот, Я исцелю тебя» (4 Цар. 20:1-5).

Наконец, интересно сравнить три попытки войск Израиля победить колено Вениамина на битве. Перед каждой битвой наблюдается возрастающее усердие со стороны Израиля, пока он, наконец, не одержал победу. В частности, перед первой битвой он просто вопросил Господа (Суд. 20:18). Перед второй битвой сыны Израилевы «плакали пред Господом до вечера» (Суд. 20:23). А перед третьей попыткой они «плакали пред Господом, и постились в тот день до вечера, и вознесли всесожжения и мирные жертвы пред Господом» (Суд. 20:26). Оказало ли усердие Израиля влияние на результат?

**6. Настойчивость**

Как в Божьем Слове, так и в нашем опыте мы видим, что необходимым элементом в эффективной молитве является настойчивость. Экман описывает настойчивость в молитве так: «Каждый верующий входит в свою молитвенную комнату, держится за Бога и отказывается сдаться, пока не появится ответ»[[88]](#footnote-88).

Иисус Сам ободрил Своих учеников, что «должно всегда молиться и не унывать» (Лк. 18:1). В последующей притче Он сравнил небесного Отца с неправедным судьёй, который всё же защитил вдову, «чтобы она не приходила больше докучать мне» (Лк. 18:5). Вывод: «Бог ли не защитит избранных Своих, вопиющих к Нему день и ночь, хотя и медлит защищать их? сказываю вам, что подаст им защиту вскоре» (Лк. 18:7-8).

Как нам известно, не все наши молитвы сразу получают ответ. Одна из причин состоит в испытании нашей веры. Ведь стих Лк. 18:8 заканчивается словами: «Но Сын Человеческий, придя, найдёт ли веру на земле?». Другими словами, не все готовы держаться веры до конца. Хейгин пишет: «Часто Бог позволяет нашей вере быть испытанной и проверенной вплоть до конца. Когда вы верите Богу, вы можете твёрдо стоять, даже если вы проходите испытание»[[89]](#footnote-89).

Можно ссылаться и на другое ключевое место Писания в Лк. 11. Там мы встречаем известные нам слова: «Я скажу вам: просите, и дано будет вам; ищите, и найдёте; стучите, и отворят вам, ибо всякий просящий получает, и ищущий находит, и стучащему отворят» (Лк. 11:9-10). Важно отметить, что повеления в этом предложении, т.е. αἰτεῖτε (просите), ζητεῖτε (ищите) и κρούετε (стучите), стоят в настоящем времени, что обычно указывает на продолжительное действие. Значит, мы вправе перефразировать: «просите, и продолжайте просить; ищите, и продолжайте искать; стучите, и продолжайте стучать».

Ранее в данной главе Иисус рассказал другую притчу на эту тему. Вследствие упорства его друга, обращающегося к нему за помощью, о человеке в притче говорится: «Если, говорю вам, он не встанет и не даст ему по дружбе с ним, то по неотступности его, встав, даст ему, сколько просит» (Лк. 11:8).

Экман упоминает, что задержка в ответе на молитву может случиться по причине препятствия от дьявола[[90]](#footnote-90). Так было, когда Даниил ждал ответа на молитву три недели, но ангел объяснил ему: «С первого дня, как ты расположил сердце твоё, чтобы достигнуть разумения и смирить тебя пред Богом твоим, слова твои услышаны, и я пришёл бы по словам твоим. Но князь царства Персидского стоял против меня двадцать один день» (Дан. 10:12). Некоторые предполагают, что в этом случае усердие и настойчивость молитвы Даниила играли какую-то особую роль в преодолении демонических сил.

Мюррей делится интересной мыслью, что Божий обычный подход к совершению Свой воли – действовать медленно и постепенно. Так бывает и в природном мире, и в духовном развитии верующего человека: «Человек, в его духовной природе, тоже находится под законом постепенного роста, который царит во всей сотворённой жизни»[[91]](#footnote-91). Поэтому не должно удивлять нас то, что Бог часто не торопится отвечать на молитву.

**7. Послушание**

По Писанию, эффективности молитвы может препятствовать грех. Выделим несколько стихов, подчёркивающих связь между ответами на молитву и послушанием[[92]](#footnote-92):

- «Я вас избрал и поставил вас, чтобы вы шли и приносили плод, и чтобы плод ваш пребывал, дабы, чего ни попросите от Отца во имя Моё, Он дал вам» (Ин. 15:16)

- «Чего ни попросим, получим от Него, потому что соблюдаем заповеди Его и делаем благоугодное пред Ним» (1 Ин. 3:22)

- «Также и вы, мужья, обращайтесь благоразумно с жёнами, как с немощнейшим сосудом, оказывая им честь, как сонаследницам благодатной жизни, дабы не было вам препятствия в молитвах» (1 Пет. 3:7)

Следовательно, мы увидели в обзоре библейских примеров, приведённых выше, немало примеров молитвы покаяния, чтобы Бог простил грехи. Это согласовывается с наставлением Иакова, который написал: «Признавайтесь друг пред другом в проступках и молитесь друг за друга, чтобы исцелиться» (Иак. 5:16)

Притом признаём, что все верующие ещё не достигли совершенства и всё ещё грешат. Для получения ответов от Него Бог не требует совершенства. Но Бог может удерживать ответы на молитву в качестве меры дисциплины и исправления Своего народа.

Также, осознание нашей греховности должно побуждать нас ещё крепче держаться искупительной работы Христа, через кровь которого, и только через Его кровь, мы имеем доступ к Божьему присутствию. Хейгин напоминает нам: «Мы получаем ответы на наши молитвы не на основании того, насколько хорошими или плохими мы были, а на основании нашего положения праведности в Нём»[[93]](#footnote-93).

**8. Согласие**

В Мф. 18:19 Иисус дал особое обещание тем, кто с другими соглашается в молитве: «Истинно также говорю вам, что если двое из вас согласятся на земле просить о всяком деле, то, чего бы ни попросили, будет им от Отца Моего Небесного». Хейгин комментирует: «Существует огромная сила, когда двое или больше соглашаются в молитве о чём-либо, что им может понадобиться»[[94]](#footnote-94). Он также ссылается на Деян. 4:31, где вследствие совместной молитвы «исполнились все Духа Святого, и говорили слово Божие с дерзновением».

Ключ к пониманию этого явления заключается в том, что молитва в согласии представляет собой проявление единства Церкви, которое Богу очень нравится. На этот счет Брандт и Бикет пишут:

«Бог очень доволен любым подлинным движением к единству верующих и, следовательно, предлагает нам ключи к небесной сокровищнице, если только два верующих соглашаются» (т.е. в молитве)[[95]](#footnote-95).

Может проиллюстрировать силу молитвы в согласии случай с расслабленным человеком в Мк. 2:3-12. Написано, что когда Иисус увидел «их веру», т.е. веру расслабленного человека и его друзей, Он простил ему и исцелил его. Мюррей утверждает: «В союзе и общении верующих Дух может проявлять Свою силу во всей полноте»[[96]](#footnote-96).

**9. Ходатайство**

До сих пор наша дискуссия, в основном, касалась молитвы о личных нуждах. В этом случае человек может молиться во имя Иисуса и по Божьей воле и верой принимать свой ответ. Но дело ходатайства – иное. Как справедливо комментирует Экман: «Вы никогда не сможете силой своей воли манипулировать волей другого человека. Только Бог может коснуться этого человека»[[97]](#footnote-97).

Другими словами, здесь молитва веры не может гарантировать успех. Бог обязательно ответит на молитву по Своей воле и будет касаться человека, о котором мы молимся, но тот должен свободно ответить на Божий призыв. Бог побуждает, но не принуждает его на отклик. Следовательно, молитва ходатайства требует постоянства и усердия в молитве, пока Божье побуждение не преодолеет упорство человека.

В вышеприведённом библейском анализе мы выделили немало случаев молитвы ходатайства: Моисей в пустыне, Даниил перед восстановлением Израиля, Авраам о Лоте и т.д. В связи с этим мы заметили, что ходатаи часто побуждали Бога к действию обращением к Его славе и репутации среди народов, заветным отношениям с Его народом или Его милостивому и справедливому характеру. Можно заключить, что такие подходы адекватны для ходатайства и сегодня.

Также следует упомянуть, что ради других ходатай нередко занимает место виновного, исповедуя грехи Божьего народа. Так поступили Даниил (Дан. 9:4-14), Ездра (Езд. 9:5-15) и Неемия (Неем. 1:4-11), хотя они меньше всех были виноваты в отступлении от Бога Израиля.

В Библии находятся конкретные наставления ходатайствовать о других. Известно наставление Павла по этому поводу:

«Итак прежде всего прошу совершать молитвы, прошения, моления, благодарения за всех человеков, за царей и за всех начальствующих, дабы проводить нам жизнь тихую и безмятежную во всяком благочестии и чистоте, ибо это хорошо и угодно Спасителю нашему Богу, Который хочет, чтобы все люди спаслись и достигли познания истины» (1 Тим. 2:1-4).

Своих учеников к ходатайству призвал никто иной, как Господь Иисус: «Молите Господина жатвы, чтобы выслал делателей на жатву Свою» (Мф. 9:38). В силу этих слов Мюррей утверждает: «Всякий раз, когда есть нехватка рабочих или компетентных помощников на работе Бога, молитва даёт обещание, что они будут обеспечены»[[98]](#footnote-98).

Экман сравнивает ходатайственную молитву с войной. Божий народ сражается в Духе, чтобы Слово Божье распространялось на мир, и чтобы Божья воля исполнялась на земле: «Каждому пробуждению в истории предшествовали христиане, которые взяли на себя ответственность серьёзно молиться»[[99]](#footnote-99). Брандт и Бикет, ссылаясь на примеры Джона Уэсли, Чарльза Финнея и Дуайта Муди, подтверждают: «Молитва – пробуждение – евангелизация. Такая последовательность наблюдается во всех великих движениях в истории пробуждения»[[100]](#footnote-100).

Своеобразный взгляд на ходатайство выдвигает Д. Уэллс, автор книги *Молитва: восстание против статуса-кво*. Он смотрит на молитву, как на отверждение обычного порядка вещей и настаивание на изменении. Он описывает молитву, как «восстание против мира в его падшем состоянии, абсолютный и бессмертный отказ принять как должное то, что полностью ненормально»[[101]](#footnote-101).

Далее он пишет: «Поэтому молитва ходатайства является выражением надежды на то, что жизнь, как мы её встречаем, с одной стороны, *может* быть иной, а с другой стороны, она *должна* быть иной»[[102]](#footnote-102). Он считает, что ходатайственная молитва должна сопровождаться упорством с стороны молящегося.

**10. Благодарение**

Неотъемлемая часть прошения Богу – это выражение благодарности Богу как за всё, что Он уже сделал для нас, так и за то, что Он собирается делать через наше моление. Подобно мыслит Хейгин: «Последний шаг к ответу на молитву – это постоянно возвышать ваше сердце к Богу с благодарностью и воздавать хвалу за то, что Он сделал, и за то, что Он делает для вас сейчас»[[103]](#footnote-103).

Примечательно, что упоминая о своей молитве за церкви, Павел неоднократно говорит о своём выражении благодарности Богу за них. Рассмотрим следующие примеры:

- «Благодарю Бога моего при всяком воспоминании о вас, всегда во всякой молитве моей за всех вас» (Фил. 1:3-4).

- «Всегда благодарим Бога за всех вас, вспоминая о вас в молитвах наших» (1 Фес. 1:2).

- «Благодарим Бога и Отца Господа нашего Иисуса Христа, всегда молясь о вас» (Кол. 1:3).

Мюррей обращает наше внимание на то, что конечной целью молитвы является Божья слава: «Тот, кто хочет молиться молитвой веры, должен жить именно так, чтобы Отец мог прославляться в нём во всём»[[104]](#footnote-104). Для более подробного изучения темы благодарения Богу обратитесь, пожалуйста, к 8-ой главе данной книги.

### Г. Неотвеченные молитвы

Из опыта мы все знаем, что наши молитвы не всегда отвечены. Как нам относиться к этому явлению? Предлагается целый спектр возможных объяснений. С одной стороны, Мюррей отстаивает позицию, что человек должен всегда ожидать ответа на каждую просьбу: «Это воля Бога... что каждая просьба, поданная с детской верой, будет отвеченной»[[105]](#footnote-105). Он выясняет: «Если вы просите и не получаете, это, должно быть, потому, что в молитве что-то не так или чего-то не хватает… Доказательство того, что мы молились правильно, – именно наш ответ»[[106]](#footnote-106). Вполне возможно, пишет Мюррей, что молитва не отвечена, потому что мы молились не по Божьей воле, но если это так, Бог это нам покажет.

Хейгин мыслит подобно: «Всё, что Бог дал нам, предлагается через молитву, и если мы этого не имеем, то это потому, что мы не установили нашу молитвенную связь»[[107]](#footnote-107). Другими словами, если мы правильно молимся, то мы можем ожидать ответа на каждую конкретную просьбу.

С другой стороны, в теологии Брандта и Бикета есть место для неотвеченной молитвы. Согласно их пониманию, Бог может отказать в нашей просьбе, потому что Он имеет для нас превосходящий план: «Поскольку Бог видит сверх того, что мы можем видеть, Он иногда не отвечает на нашу просьбу, потому что то, о чём мы просим, на самом деле, может препятствовать получению лучшего ответа, который больше соответствует нашим потребностям или желаниям»[[108]](#footnote-108).

Брандт и Бикет также поднимают вопрос противоречивых молитв. Например, если два войска просят у Бога победы в битве, то кому Бог её даст? Они пишут: «Когда есть конфликты в интересах людей, мы можем доверять нашему верному Богу, видящему все стороны вопроса, что он сделает то, что лучше»[[109]](#footnote-109).

В оценку взгляда Брандта и Бикета следует сказать, что их точка зрения, по сути, не отличается от первой. Мюррей и Хейгин тоже готовы признать, что если человек не молится по Божьей воле, то Бог не ответит. Если Бог имеет для нас что-то лучше, чем то, чего мы просим у Него, это значит, что наша первоначальная просьба не соответствует Его совершенной воле.

Более крайнее понимание выдвигается Харкнессом, который утверждает: «Мы не должны предполагать, что каждая конкретная просьба каждой молитвы будет исполнена»[[110]](#footnote-110). В защиту своего взгляда Харкнесс учит, что Бог уже вложил в творение много блага, и Он не желает менять основные установки Своего творения ради просьбы отдельного человека.

Однако Харкнесс упускает из вида две вещи. Во-первых, Божье творение находится в падшем, враждебном человеку состоянии, что требует Его частного вмешательства. Во-вторых, он недооценивает Божью способность или готовность в ответ на молитву творить чудеса. Кажется, что его взгляд содержит оттенок деизма.

Итак, следует согласиться, что молитва, которая соответствует вышеперечисленным критериям, особенно если она созвучна Божьей воле, будет отвеченной. Но наша главная проблема заключается в том, что мы не всегда точно знаем Его волю. Поэтому, получение ответов на молитву представляет собой процесс в жизни. Мы учимся, как узнать Божью волю, стоять в вере, молиться с усердием и т.д. По мере того, как мы усвоим искусство молитвы, мы можем ожидать, что наша молитва будет более результативной.

Тем не менее, Харкнесс даёт очень мудрый совет, что если некая просьба остаётся не отвеченной, нельзя сомневаться в Божьей любви к нам или Его способности или готовности заботиться о нас: «Самое печальное, что может случиться с нами, – это потерять веру в доброту Бога, когда желаемый ответ не наступит»[[111]](#footnote-111).

### Д. Особые аспекты

**1. Обеты**

В Ветхом Завете для того, чтобы заручиться ответом на молитву, Божий народ иногда прибегал к накладыванию на себя обета. Но перед тем, как будем рассматривать эту тему, определим разные виды обетов[[112]](#footnote-112).

Во-первых, был обет посвящения. Главный пример – обет назорейства (Числ. гл. 6), который состоял в том, чтобы человек на время не брился, не употреблял плода винограда и не касался мёртвого. Такой обет давался с целью посвящать себя Господу особым образом. В новозаветное время Павел (Деян. 18:18) и некоторые другие верующие (Деян. 21:23-24) приняли такой обет, но Павел, скорее всего, это сделал не ради Бога, а ради своей репутации среди иудеев.

Другой пример обета посвящения наблюдается в намерении Давида «не войду в шатёр дома моего, не взойду на ложе моё; не дам сна очам моим и веждам моим – дремания, доколе не найду места Господу, жилища – Сильному Иакова» (Пс. 131:3-5)[[113]](#footnote-113).

Другой вид обета больше похож на договор. Человек обещает что-то делать (или не делать) в ответ на то, что Бог что-то делает для него. Пример отказа от чего-либо встречается, когда Саул заставил своих воинов не вкушать пищу, «доколе я не отомщу врагам моим» (1 Цар. 14:24)[[114]](#footnote-114).

Однако в большинстве случаев человек обещает что-то сделать для Господа. Первый библейский пример такого обета встречается, когда Иаков обещал Богу построить Ему памятник, платить десятины, и что Яхве будет его Богом, если Он даст ему защиту (Быт. 28:20-22). Другой пример: Израиль обещал уничтожить языческие города, если Бог даст победу над ними (Числ. 21:3). Бездетная Анна обещала отдать своего ребёнка Богу, если Он даст ей возможность родить (1 Цар. 1:11).

Интересно отметить, что Бог никогда не требовал обетов. Даже написано: «Если же ты не дал обета, то не будет на тебе греха» (Втор. 23:22). Нам также известно, что «обеты были неотъемлемой частью многих древних ближневосточных культур»[[115]](#footnote-115). Бог не запрещал этой практики, взятой из древности, а просто уточнил, что, если человек даст обет, то ради честности он должен его исполнить (см. Числ. 30:2-10; Втор. 23:21-23; Екк. 5:4-6; Пр. 20:25). Давид решительно намеревался исполнить свои обеты Богу (Пс. 21:26; 60:9), и Асаф поощрял других сделать точно так же (Пс. 49:14; 75:12).

Хотя в ветхозаветный период обет был общепринятой практикой, он порой приводил к трагическим результатам, например, в истории Иеффая, когда он дал свой глупый обет вознести на всесожжение то, что первым выйдет из ворот дома навстречу ему. Случилось так, что вышла ему навстречу дочь его (Суд. 11:29-40).

Возникает вопрос, отменил ли Иисус практику обетов? Ссылаемся на Его слова:

«Ещё слышали вы, что сказано древним: не преступай клятвы, но исполняй пред Господом клятвы твои. А Я говорю вам: не клянись вовсе: ни небом, потому что оно престол Божий; ни землёю, потому что она подножие ног Его; ни Иерусалимом, потому что он город великого Царя; ни головою твоею не клянись, потому что не можешь ни одного волоса сделать белым или черным. Но да будет слово ваше: да, да; нет, нет; а что сверх этого, то от лукавого» (Мф. 5:33-37).

Его учению вторит Иаков: «Прежде же всего, братия мои, не клянитесь ни небом, ни землёю, и никакою другою клятвою (ὅρκον), но да будет у вас: “да, да” и “нет, нет”, дабы вам не подпасть осуждению» (Иак. 5:12).

Здесь важно отличить «обет» от «клятвы». В отличие от обета, «клятва» даётся не для того, чтобы что-либо получить от Господа, а для того, чтобы подтвердить истинность своих слов, например: «Клялся Живущим во веки веков… что времени уже не будет» (Откр. 10:6).

Тем не менее, в учении Иисуса здесь встречается некоторая неопределённость. Дело в том, что Иисус, кажется, не ссылается на одно место Писания, а сочетает как минимум два вместе (Лев. 19:12; Числ. 30:2; и возможно Втор. 23:21). В Лев. 19:12 запрещается ложная клятва, а в остальных местах обязывается выполнение обета Господу. Но в последующем контексте Иисус говорит только о первом, т.е. о клятве для удостоверения истинности некого утверждения. Плюс к этому, в речи Иисуса (и Иакова) используется не греческое слово εὐχή (*эухэ*), т.е. «обет», а ὅρκος (*хоркос*), т.е. «клятва»[[116]](#footnote-116).

Итак, кажется, что Иисус не запрещает обетов, а говорить о клятвах. Тем не менее, справедливо предполагать, что когда наступил новый завет с Богом, обет уже не нужен. Дело в том, что Новый Завет изобилует обещаниями от Бога отвечать на молитву, если мы, как указано выше, правильно просим. В свете Божьих обещаний и лучшего понимания Его щедрой природы в деле молитвы верующий сегодня может полагаться на Божью благосклонность к нам во Христе. Нет никакой необходимости прибегать к обетам. Таким образом, можно и избегать глупых обетов, таких, какой дал Иеффай.

**2. Жребий**

Другая ветхозаветная практика, которая иногда встречается и в Новом Завете – это бросать жребий. Как нам смотреть на эту практику?

Во-первых, узнаём, что сначала бросание жребия было языческой практикой, т.е. способом гадания. Но, в отличие от других форм гадания, Бог никогда не запрещал бросания жребия, а, наоборот, включил его в Свой порядок для Израиля. Ведь в наперсник судный первосвященника возложи урим и туммим (Исх. 28:30), которые были типом жребия[[117]](#footnote-117).

В Ветхом Завете посредством бросания жребия делали выбор между различными вариантами. Например, бросали жребий о козлах: «один жребий для Господа, а другой жребий для отпущения» (Лев. 16:8). Далее, таким образом колена Израиля получили своё наследство в земле обетования (Иис. Нав. 15-19), и люди обнаружили нарушителей (Иис. Нав. 7:14-18; 1 Цар. 14:41-42; Ион. 1:7), выбрали царя (1 Цар. 10:20-22) и определяли обязанности (Лк. 1:8-9; 1 Пар. 24:5; Неем. 10:34; 11:1).

Особенно положительно смотрит на употребление жребия Книга Притчей: «В полу бросается жребий, но всё решение его – от Господа» (Пр. 16:33) и «Жребий прекращает споры и решает между сильными» (Пр. 18:19). Ауни комментирует: «Поэтому использование жребия в принятии решений рассматривалось как средство, позволяющее Богу сделать выбор»[[118]](#footnote-118).

Самый удивительный пример этой практики имел место, когда таким образом был выбран последний апостол на замену Иуде Искариоту (Деян. 1:26). Ауни делает интересное наблюдение, что порядок у апостолов отличался от ветхозаветного, где бросали жребий обо всей группе, чтобы найти того, кого Бог выбрал. А здесь, больше в соответствии с римским обычаем, народ поставил двух кандидатов для окончательного выбора бросанием жребия[[119]](#footnote-119). Но также учитываем, что эти кандидаты должны были быть «свидетелями воскресения (Иисуса)» и «находились с нами во все время, когда пребывал и обращался с нами Господь Иисус» (Деян. 1:21-22). Также, народ молился до бросания жребия (Деян. 1:24-25).

Однако комментаторы единогласно утверждают, что для нынешней Церкви эта практика не приемлема. Дело в том, что это произошло до дня Пятидесятницы, т.е. до излияния Святого Духа на Церковь. С тех пор Дух лично руководит и управляет Церковью. Бэйкер пишет: «По-видимому, после Пятидесятницы Церковь полагалась на Святого Духа в делах, чтобы вести их другими способами»[[120]](#footnote-120). Питерсон подтверждает: «Кажется, что сегодня христианами не должен соблюдаться апостольский пример по этому поводу»[[121]](#footnote-121).

**3. Пост**

Вопрос поста рассматривается в этой книге в приложении Б.

1. Murray A. The believer’s school of prayer. – Minneapolis, MN: Bethany House, 1982. – С. 14. [↑](#footnote-ref-1)
2. Chavda M. The hidden power of prayer and fasting. – Shippensburg, PA: Destiny Image, 1998. – С. 132. [↑](#footnote-ref-2)
3. Отмечено в Ekman U. Prayer changes nations. – Word of Life Publications, 1997. – С. 29. [↑](#footnote-ref-3)
4. Murray, с. 89. [↑](#footnote-ref-4)
5. Ekman, с. 29. [↑](#footnote-ref-5)
6. Много моментов в этом разделе взято из Brandt R. L. Bicket Z. J. The Spirit helps us pray: A biblical theology of prayer / Ed. Horton S. M. – Springfield, MO: Logion, 1993. – С. 36-187. [↑](#footnote-ref-6)
7. Там же, с. 57. [↑](#footnote-ref-7)
8. Там же, с. 87. [↑](#footnote-ref-8)
9. Там же, с. 92-93. [↑](#footnote-ref-9)
10. Там же, с. 113-115. [↑](#footnote-ref-10)
11. Там же, с. 101. [↑](#footnote-ref-11)
12. Coggan D. The prayers of the New Testament. – New York: Harper & Row, 1967. – С. 55. [↑](#footnote-ref-12)
13. Много моментов в этом разделе взято из Brandt, с. 185-336; Coggan, с. 15-168. [↑](#footnote-ref-13)
14. Coggan, с. 16. [↑](#footnote-ref-14)
15. Можно упомянуть и о том, как Иисус молился о духовной защите Петра во время его испытания (Лк. 22:31-32) [↑](#footnote-ref-15)
16. Coggan, с. 63. [↑](#footnote-ref-16)
17. Harkness G. The theology of prayer // Review and Expositor. 1974. Vol. 71, № 3. C. 307. [↑](#footnote-ref-17)
18. Murray, с. 29-31. [↑](#footnote-ref-18)
19. Barth K. Prayer. – 2nd ed. – Philadelphia, PA: Westminster, 1985. – C. 47. [↑](#footnote-ref-19)
20. См. Coggan, с. 20-37. [↑](#footnote-ref-20)
21. Barth, с. 52. [↑](#footnote-ref-21)
22. Coggan, с. 24. [↑](#footnote-ref-22)
23. Barth, с. 69. [↑](#footnote-ref-23)
24. Brandt, с. 226. [↑](#footnote-ref-24)
25. Barth, с. 67. [↑](#footnote-ref-25)
26. Metzger B. M., A textual commentary on the Greek New Testament. – 4th ed. – London; New York: United Bible Societies, 1994. – С. 14. [↑](#footnote-ref-26)
27. Brandt, с. 208. [↑](#footnote-ref-27)
28. Там же, с. 255. [↑](#footnote-ref-28)
29. Там же, с. 241. [↑](#footnote-ref-29)
30. См. Рим. 1:9; 1 Фес. 1:2; 3:10-11; 2 Фес. 1:11; Еф. 1:16-19; Фил. 1:4, 9-11; Кол. 1:9-12; 2 Тим. 1:3; Филимон 4; 1 Кор. 14:18; 2 Кор. 13:7. [↑](#footnote-ref-30)
31. В этих стихах слово προσκαρτερέω (*проскартерео*), переведенное в Синодальном переводе «постоянные», точнее переводится «посвященные». В 1 Фес. 5:17 Павел употребляет другую конструкцию, ἀδιαλείπτως προσεύχεσθε, которое верно переводится «непрестанно молитесь». [↑](#footnote-ref-31)
32. Murray, с. 180. [↑](#footnote-ref-32)
33. Ekman, с. 87. [↑](#footnote-ref-33)
34. Brandt, с. 288. [↑](#footnote-ref-34)
35. Webber R. E. Worship old and new. – Grand Rapids, MI: Zondervan, 1994. – С. 37, 97. [↑](#footnote-ref-35)
36. Там же. [↑](#footnote-ref-36)
37. Jungman J. A. Christian prayer through the centuries / Trans. J. Coyne. – New York: Paulist Press, 1978. – С. 8-13, 27. [↑](#footnote-ref-37)
38. См. *Строматы*, гл. 8. [↑](#footnote-ref-38)
39. Ипполит Римский, *Апостольское предание*, 36. [↑](#footnote-ref-39)
40. Харитон (Игумен). Умное Делание. О молитве Иисусовой. – С. 7. [↑](#footnote-ref-40)
41. Webber, с. 105 [↑](#footnote-ref-41)
42. Jungman, с. 26, 39-40. [↑](#footnote-ref-42)
43. Там же, с. 20, 48. [↑](#footnote-ref-43)
44. Shepherd M.E. The origin of the Church’s liturgy // Shepherd M.E. Worship in Scripture and tradition. – New York, NY: Oxford, 1963. – C. 161; Jungman, с. 23-107. [↑](#footnote-ref-44)
45. Jungman, с. 32. [↑](#footnote-ref-45)
46. Там же, с. 106-108. [↑](#footnote-ref-46)
47. https://ru.wikipedia.org/wiki/Розарий#В\_православии; https://ru.wikipedia.org/wiki/Чётки#Православие. [↑](#footnote-ref-47)
48. Катехизис Римской Католической Церкви / Пер. П. Сахаров, О. Карпова. – Ватикан: Духовная библиотека, 2007. – № 557. [↑](#footnote-ref-48)
49. Jungman, с. 8-61. [↑](#footnote-ref-49)
50. Там же, с. 34. [↑](#footnote-ref-50)
51. Coggan, с. 16. [↑](#footnote-ref-51)
52. Barth, с. 36. [↑](#footnote-ref-52)
53. Там же, с. 23. [↑](#footnote-ref-53)
54. Brandt, с. 390. [↑](#footnote-ref-54)
55. Kay J. A. The nature of Christian worship. – New York: Philosophical Library of New York, 1954. – С. 32. [↑](#footnote-ref-55)
56. Murray, с. 65. [↑](#footnote-ref-56)
57. Hagin K. Prevailing prayer to peace. – Tulsa, OK: Faith Library, 1985. – С. 2. [↑](#footnote-ref-57)
58. Там же. [↑](#footnote-ref-58)
59. Murray, с. 59. [↑](#footnote-ref-59)
60. Ekman, с. 90. [↑](#footnote-ref-60)
61. Murray, с. 62. [↑](#footnote-ref-61)
62. Brandt, с. 213. [↑](#footnote-ref-62)
63. Metzger B. M. A textual commentary on the Greek New Testament. – 4th ed. – London; New York: United Bible Societies, 1994. – С. 93. [↑](#footnote-ref-63)
64. Hagin, с. 3. [↑](#footnote-ref-64)
65. Murray, с. 47. [↑](#footnote-ref-65)
66. Ekman, с. 54. [↑](#footnote-ref-66)
67. Там же, с. 139. [↑](#footnote-ref-67)
68. Murray, с. 72. [↑](#footnote-ref-68)
69. Там же, с. 129. [↑](#footnote-ref-69)
70. Ekman, с. 90. Также см. Murray, с. 67. [↑](#footnote-ref-70)
71. Hagin, с. 68. [↑](#footnote-ref-71)
72. Kay, с. 33. [↑](#footnote-ref-72)
73. Hagin, с. 9. [↑](#footnote-ref-73)
74. Kay, с. 40. Также см. Brandt, с. 208. [↑](#footnote-ref-74)
75. Harkness, с. 309. [↑](#footnote-ref-75)
76. Murray, с. 139. [↑](#footnote-ref-76)
77. Там же, с. 139-140. [↑](#footnote-ref-77)
78. Metzger, с. 208. [↑](#footnote-ref-78)
79. Martin R. Worship in the Early Church. – Grand Rapids, MI: Eerdmans, 1964. – C. 34; Kay, с. 31-33. [↑](#footnote-ref-79)
80. Ekman, с. 80. [↑](#footnote-ref-80)
81. Murray, с. 149. [↑](#footnote-ref-81)
82. Hagin, с. 20. [↑](#footnote-ref-82)
83. Arndt W., Danker F. W., Bauer W., Gingrich F. W. A Greek-English lexicon of the New Testament and other early Christian literature – 3rd ed. – Chicago: University of Chicago Press, 2000. – С. 942. [↑](#footnote-ref-83)
84. Там же, с. 41. [↑](#footnote-ref-84)
85. Hagin, с. 29. Также см. Bevere J. Drawing near: A life of intimacy with God. – Nashville, TN: Nelson Publishers, 2004. – С. 204. [↑](#footnote-ref-85)
86. Ekman, с. 79. [↑](#footnote-ref-86)
87. Arndt, с. 335. [↑](#footnote-ref-87)
88. Ekman, с. 49. [↑](#footnote-ref-88)
89. Hagin, с. 23. [↑](#footnote-ref-89)
90. Ekman, с. 91. [↑](#footnote-ref-90)
91. Murray, с. 93. [↑](#footnote-ref-91)
92. Там же, с. 132. [↑](#footnote-ref-92)
93. Hagin, с. 85. [↑](#footnote-ref-93)
94. Там же, с. 17. [↑](#footnote-ref-94)
95. Brandt, с. 212. [↑](#footnote-ref-95)
96. Murray, с. 88. [↑](#footnote-ref-96)
97. Ekman, с. 51. [↑](#footnote-ref-97)
98. Murray, с. 57. [↑](#footnote-ref-98)
99. Ekman, с. 14. [↑](#footnote-ref-99)
100. Brandt, с. 374-384. [↑](#footnote-ref-100)
101. Wells D. F. Prayer: Rebelling against the status quo // Winter R. D., Hawthorne S. C. Perspective on the world Christian movement. – Pasadena, CA: William Carey Library, 1992. – C. A-145. [↑](#footnote-ref-101)
102. Там же, с. A-146. [↑](#footnote-ref-102)
103. Hagin, с. 8. [↑](#footnote-ref-103)
104. Murray, с. 118. [↑](#footnote-ref-104)
105. Там же, с. 35. [↑](#footnote-ref-105)
106. Там же, с. 34. [↑](#footnote-ref-106)
107. Hagin, с. 16. [↑](#footnote-ref-107)
108. Brandt, с. 405. [↑](#footnote-ref-108)
109. Там же, с. 405. [↑](#footnote-ref-109)
110. Harkness, с. 313. [↑](#footnote-ref-110)
111. Там же, с. 313. [↑](#footnote-ref-111)
112. Coleman R. O. Vow // Pfeiffer C. F., Vos H. F., Rea J. The Wycliffe Bible encyclopedia. – Chicago, IL: Moody Press, 1975. – Т. 2. – С. 1780-1781. [↑](#footnote-ref-112)
113. Там же. [↑](#footnote-ref-113)
114. Там же. [↑](#footnote-ref-114)
115. Cartledge T. W. Vow // Bromiley G. W. The international standard Bible encyclopedia. – Rev. ed. – Grand Rapids, MI: Eerdmans, 1979–1988. – Т. 4. – С. 998. [↑](#footnote-ref-115)
116. См. Arndt, c. 376, 416, 723. Комментаторы также расходятся во мнениях по поводу значения слов Иисуса. Бломберг и Моррис считают, что Иисус говорит о клятве, а Хагнер – об обете (См. Blomberg C. Matthew // New American commentary. – Nashville, TN: Broadman & Holman Publishers, 1992. – C. 112; Morris L. The Gospel according to Matthew // Pillar commentary. – Grand Rapids, MI; Leicester, England: W.B. Eerdmans; Inter-Varsity Press, 1992. – C. 123; Hagner D. A. Matthew 1–13 // Word Biblical commentary. – Dallas, TX: Word, 1993. – C. 127;). BDAG полагает, что оба варианта возможны (Arndt, c. 376). [↑](#footnote-ref-116)
117. Aune D. E. Lots // Bromiley G. W. The international standard Bible encyclopedia. – Rev. ed. – Grand Rapids, MI: Eerdmans, 1979–1988. – T. 3. – C. 173. [↑](#footnote-ref-117)
118. Там же. [↑](#footnote-ref-118)
119. Там же. [↑](#footnote-ref-119)
120. Baker N. B. Lots // Pfeiffer C. F., Vos H. F., Rea J. The Wycliffe Bible encyclopedia. – Chicago, IL: Moody Press, 1975. – Т. 2. – С. 1053; Также см. Polhill J. B. Acts // Dockery D. S. New American сommentary. – Nashville, TN: Broadman & Holman Publishers, 1992. – C. 95. [↑](#footnote-ref-120)
121. Peterson D. G. The Acts of the Apostles. // Carson D. The Pillar New Testament commentary – Grand Rapids, MI; Nottingham, England: Eerdmans, 2009. – C. 128-129. [↑](#footnote-ref-121)