### Определение греха

**1. Описательные термины**

Начнем с первого момента: что такое грех, т.е. будем искать определение греха. Сначала познакомимся с некоторыми терминами, употребляемыми в Библии для описания греха[[1]](#footnote-1). Таким образом, мы сможем получить более широкое представление этого понятия. В Писании часто одно понятие может выражаться разными терминами. Это видно в отношении понятия греха. В Библии встречаются разные синонимы для этой концепции.

Когда иудеи и греки слышали слова, которые мы собираемся изучать, они уже были с ними знакомы из своей светской жизни. Но мы с вами обычно думаем о терминах, описывающих грех, только в их религиозном смысле. В результате этого часто мы не оцениваем их полного значения. Поэтому мы рассмотрим, как эти слова употреблялись в светской жизни древнего мира, чтобы расширить наше понимание концепции греха.

Первые слова для нашего рассмотрения – это חָטָא (*хата*)иἁρματία (*хамартия*). Обычно они переведены словом «грех». В его разных формах слово חָטָא (*хата*) встречается 580 раз в Ветхом Завете, и ἁρματία (*хамартия*), в его разных формах, 255 раз в Новом Завете. Основное значение обоих этих слов – «не попасть в цель». В книге Судей 20:16 мы находим пример основного значения слова חָטָא (*хата*): «Из всего народа сего было семьсот человек отборных, которые были левши, и все сии, бросая из пращей камни в волос, не бросали мимо». Здесь слово חָטָא переведено фразой «не бросали мимо». Оно описывает человека, которому не удалось достигнуть какой-то цели. Греческое слово ἁρματία (*хамартия*) имеет подобное значение. Соответственно, можно понять грех в том смысле, что согрешивший человек не исполняет Божьего закона, т.е. не попадает в цель.

Снова изучим слово חָטָא (*хата*), но на этот раз в связи с греческим словом πλανή (*планэй*). В Притчах 19:2 находится пример употребления слова חָטָא(*хата*) в смысле «свернуть с пути»: «Нехорошо душе без знания, и торопливый ногами оступится». Итак, חָטָא (*хата*) может также описывать человека, который отклонился от своего пути. Разделяет со словом חָטָא (*хата*) значение «свернуть с пути» и греческое слово πλανή (*планэй*). В его разных формах оно встречается в Новом Завете 53 раза. Обычно оно переводится словом «заблуждение». Пример употребления этого слова в его основном значении находится в Мф. 22:29. Здесь саддукеи ошибались в понимании природы воскресения, и, следовательно, Иисус сказал им: «Заблуждаетесь, не зная Писаний, ни силы Божией». Взгляд саддукеев на воскресение ушел в другом направлении, т.е. они заблудились, «свернули с пути». Соответственно, можно понять грех в том смысле, что согрешивший человек свернул с Божьего пути. Он заблудился в своей моральной жизни.

Другие термины, описывающие грех, несут в себе исходное значение «не полезно». Это – רַע (*ра*), κακός (*какос*) и πονηρία (*понирия*). Слово רַע(*ра*) обычно переводится словом «зло». В его разных формах оно встречается в Ветхом Завете 1682 раза. Основное значение этого слова – «не полезно». Чтобы видеть пример исходного значения данного слова, обратим внимание на Иер 39:12. В этом контексте Навуходоносор приказал телохранителю не делать ничего вредного Иеремии, не причинять ему никаких неудобств. Читаем: «Возьми его и имей его во внимании, и не делай ему ничего худого, но поступай с ним так, как он скажет тебе». Слово «худого» – это רַע (*ра*). Поэтому רַע (*ра*) это то, что неприятно или не полезно. Есть другой пример в Амос 6:3: «Вы, которые день бедствия считаете далеким и приближаете торжество насилия». Здесь слово רַע (*ра*) переведено словом «бедствие». Когда что-то неприятное происходит с человеком – этоרַע (*ра*). Подобным образом, грех тоже не полезен ни Богу, ни человеку. Он всем приносит вред. Случаи употребления основного значения слов κακός (*какос*) и πονηρία (*понирия*), т.е. «не полезно», находятся в Лк. 16:25 и Мф. 7:17.

Давайте рассмотрим слово רֶשַׁע (*рэша*). Это слово в его разных формах встречается в Ветхом Завете 497 раз. Оно часто переведено словами «нечестие» или «беззаконие». Его основное значение – «беспокойство». Мы можем видеть такой смысл в книге пророка Исаии 57:20: «Нечестивые – как море взволнованное, которое не может успокоиться и которого воды выбрасывают ил и грязь». Здесь слово «нечестивые» – это слово רֶשַׁע (*рэша*). Выходит, что это слово описывает грех как «беспокойство». Грех не доволен Божьим порядком для человека, выраженным в законе, но ищет своего пути к удовлетворению.

Следующее слово для исследования – это ἀδικία (*адикия*). В его разных формах это слово встречается в Новом Завете 85 раз, и обычно переведено словом «неправда». Но его основное значение – «преступление». Мы можем видеть юридическое употребление этого слова в Деяниях 18:14: «Когда же Павел хотел открыть уста, Галлион сказал Иудеям: Иудеи! Если бы какая-нибудь была обида или злой умысел, то я имел бы причину выслушать вас». Здесь слово ἀδικία (*адикия*) переведено словом «обида». Галлион не наказал Павла, потому что он не был виновен ни в каком преступлении. Но грех – это преступление или нарушение Божьего закона.

Рассмотрим термин עָוֹן (*aон*). Он встречается в Ветхом Завете 316 раз и переводится разными словами: беззаконие, грех, неправда, вина. Его основное значение – «искривить». Такое употребление встречается в Пс. 37:7, где Давид сказал: «Я согбен и совсем поник, весь день сетуя хожу». Здесь עָוֹן (*aон*) переводится «согбён». У Давида было какое-то искривление тела из-за душевного состояния, в котором он был. Подобным образом грех «искривляет» или «извращает» путь и природу человека.

Последнее слово для нашего рассмотрения – פָשַׁע (*паша*). Данное еврейское слово встречается в Ветхом Завете 175 раз. Оно переводится разными словами, такими как беззаконие, преступление, проступок, вина и т. д. Его основное значение – «восстание», т.е. отвержение власти. Так оно употреблено в 3 Цар. 12:19, где указывает на политическую революцию: «И отложился Израиль от дома Давидова до сего дня». Здесь слово פָשַׁע (*паша*) переводится как «отложился». Грех описывается таким термином, так как представляет собой выражение восстания против Божьего авторитета.

**2. Суть греха**

**а. Грех как беззаконие**

Взглянув на разные термины, описывающие концепцию греха, стоит сузить наше обсуждение и искать точное определение греха, т.е. искать ответ на вопрос, в чем заключается его суть. К нашему счастью, Божье Слово дает нам прямое определение концепции греха. В 1 Ин 3:4 говорится, что «грех есть беззаконие». Грех – это нарушение Божьего закона. У Бога есть определенный стандарт правильного поведения, которого Он требует от нас. Когда мы нарушаем этот стандарт, мы грешим. Другие места Писания подтверждают это определение для греха[[2]](#footnote-2). В Рим 4:15. говорится: «Где нет закона, нет и преступления». Поскольку грех определяется законом – где нет закона, нет и преступления. Подобно тому, Рим. 5:13 гласит: «Грех не вменяется, когда нет закона», и в Рим. 7:7 говорится: «Я не иначе узнал грех, как посредством закона».

Но здесь стоит остановиться, чтобы уточнить следующий момент. Когда говорим об определении греха, важно различить грех как неправильные поступки, от греха как наличия греховной природы в человеке. Когда человек нарушает Божий закон, он совершает грехи. Но другой аспект греха, который надо также учитывать, заключается в том, что от рождения все люди наследуют греховную природу, т.е. склонность или тенденцию к греху.

Рассмотрим, как оба аспекта греха упоминаются в том же библейском контексте. В 1 Ин. 1:10 читаем: «Если говорим, что мы не согрешили, то представляем Его лживым». Здесь речь идет о конкретных поступках, т.е. о грехах. А в восьмом стихе встречаем указание на греховную природу человека, которая побуждает его грешить: «Если говорим, что не имеем греха, – обманываем самих себя». Подобный случай находится в Пс. 50. Относительно греха как конкретных поступков, Давид написал: «Тебе, Тебе единому согрешил я» (ст. 6). А касательно Своей греховности он сказал: «Я в беззаконии зачат, и во грехе родила меня мать моя» (ст. 7). В последующих параграфах будем сосредотачиваться на грехе в смысле греховных поступков. А дальше затронем вопрос греховной природы человека.

**б. Грех и искушение**

Когда мы говорим, что грех – это беззаконие или нарушение закона, мы подразумеваем, что есть какой-то закон, который, в данном случае, нарушается. Но мы также говорим, что грех повлек за собой его нарушение. Нарушение закона – это действие или событие. Для того чтобы действие произошло, необходимо что-то сделать. И чтобы человек что-то сделал, в этом должна участвовать воля.

Из-за того, что грех – это нарушение закона, и нарушение закона является действием, а действие требует выбора воли, можем сделать вывод, что грех совершается волей человека. В этом кроется ключ к пониманию различия между грехом и искушением. Для выяснения этой идеи обратимся к Иак. 1:14-15: «Каждый искушается, увлекаясь и обольщаясь собственною похотью; похоть же, зачав, рождает грех, а сделанный грех рождает смерть». Заметьте, что есть различие между похотью и грехом. У человека может возникать злое желание. Если он принимает решение не исполнить это желание, то он не согрешил. Аналогично, у него может возникать злая мысль. Если он принимает решение отвергнуть эту мысль, то он не согрешил. Это просто искушение.

Мы не несем ответственность за то, что входит в наш ум или сердце. Мы несем ответственность за то, что мы делаем с этими желаниями или мыслями. Мы не можем контролировать того, кто стучится в дверь, но можем контролировать того, кто входит в дом. Итак, мы не можем всегда контролировать то, что входит в наш ум, но, с Божьей помощью, можем контролировать то, что делаем.

Согласно Иак. 1:14-15, когда похоть зачала, родился грех. Похоть зачинает тогда, когда воля принимает ее. Поэтому искушение существует до участия воли, а грех – после. Итак, грех совершается волей или сердцем человека.

При искушении мы можем полагаться на Божье обещание, данное через Павла: «Вас постигло искушение не иное, как человеческое; и верен Бог, Который не попустит вам быть искушаемыми сверх сил, но при искушении даст и облегчение, так чтобы вы могли перенести» (1 Кор. 10:13)[[3]](#footnote-3). Иисус также советовал Своим ученикам, что постоянство в молитве может защищать от падения в искушении (Лк. 22:40).

**в. Роль закона и совести**

Но если грех определяется законом, как мы узнаем, чего Божий закон требует? Возможно ли грешить, не зная, что это – грех? Библия свидетельствует, что все люди знают Божий стандарт правильного поведения. Это знание доступно людям либо через изучение Священного Писания, либо посредством человеческой совести.

Божий стандарт правильного поведения ясно указан на страницах Священного Писания. Из учения Иисуса и апостолов мы получаем истинное наставление христианской морали. При помощи этого наставления мы может оценивать нашу духовную жизнь. Что касается закона Моисея, согласно учению Павла, находящемуся в Рим. 1-3, закон был дан, чтобы показать Божий стандарт, но никто не соблюдал его. Следовательно, закон стал Божьим инструментом для обличения мира в грехе и его обращения к Христу, чтобы люди получили спасение через благодать.

Тем не менее, ветхозаветный закон может все же служить хорошим руководством для моральной жизни верующего, когда он правильно применен. Чтобы подробнее исследовать применение закона к новозаветному верующему, обратитесь к тому 2 этой серии, главе 10 «Применимость закона Моисея к Церкви».

Мы осознаем Божий стандарт не только через Писание, но и посредством совести. Совесть может обличать человека, ничего не знающего о Библии или ее учении. Русское слово «совесть» является переводом греческого слова συνείδησις (*сунэйдэйсис*). В Рим. 2:12-16 Павел говорит о ней как о «законе, написанном в сердце».

Интересен вопрос происхождения совести. Для рассмотрения этого вопроса можно говорить о двух вариантах. Является ли она результатом вкушения запретного плода или составляет одну из частей изначального состояния человека? Первая теория зиждется на том, что через вкушение запретного плода Адам и Ева получили «знание добра и зла». Тиссен, придерживаясь мнения, что способность различать добро и зло восходит к самому творению человека, объясняет, что до грехопадения человек обладал теоретическим знанием добра и зла. А после грехопадения произошло следующее изменение: знание добра и зла стало практическим, основанным на личном опыте[[4]](#footnote-4).

Греки употребляли слово συνείδησις (*сунэйдэйсис*) сначала в смысле «самосознания» или «осознания себя». Далее определение слова включало в себя «размышление над своей жизнью». В конце концов, греческий философ Сенека дальше расширил значение слова, пока оно не приобрело знакомое нам значение «оценка правильности поступков и будущего выбора». Интересно отметить, что в Ветхом Завете слово «совесть» отсутствует. Концепция «совесть», в основном, выражается словом «сердце». Но в первом веке по Р.Х. еврейский философ Филон Александрийский соединил ветхозаветный смысл слова «совесть» с греческим словом συνείδησις (*сунэйдэйсис*).

Хотя греческое слово для совести одно, в библейском тексте оно определяется разными прилагательными. Здесь показаны греческие прилагательные с их соответствующим русским переводом.

* 1. Добрая (ἁγαθός – *агатос*) совесть
  2. Добрая (καλός – *калос*) совесть
  3. Чистая (καθαρός – *катарос*) совесть
  4. Непорочная (ἀπρόσκοπος – *апроскопос*) совесть
  5. Порочная (πονηρός – *понэрос*) совесть
  6. Оскверненная (μιαρός – *миарос*) совесть
  7. Сожженная (κεκαυστηριασμένων –*кекаустэриаменон*) совесть
  8. Немощная (ἀσθενής – *астенэс*) совесть

Получается, что в Библии существуют восемь греческих прилагательных для описания человеческой совести. Ради удобства давайте сгруппируем подобные прилагательные, чтобы составить три главные категории или вида совести. Будем называть первую группу (первые четыре пункта) «доброй совестью», вторую (пункты пятый по седьмой) «порочной совестью» и третью (восьмой пункт) «немощной совестью». Далее рассмотрим, как Библия характеризирует каждый вид совести.

Первая характеристика доброй совести заключается в том, что она обличает человека после неправильного поступка с его стороны. Обличение доброй совестью иногда выражается в том, что сердце человека становится «больным» (1 Цар. 24:6; 2 Цар. 24:10), или он испытывает чувство стыда (Быт. 3:8; Ин. 8:7-9), или неприятности (Рим. 13:5). Когда мы читаем в Деяниях Апостолов, что люди «умилились сердцем» (Деян. 2:37) и «рвались сердцами» (Деян. 7:54), это указывает на действие доброй совести, которая возбуждает реакцию у слушателей Слова. К нашему удивлению, один раз греческое прилагательное πονηρός (*понэрос*), которое обычно переводится как «злое», указывает не на порочную, а на добрую совесть (Евр. 10:22).

Другая характерная черта доброй совести заключается в том, что она не обличает невиновного. Такое употребление соответствует стихам, говорящим об отсутствии обличительного обвинения в сердце людей, поступающих правильно (1 Пет. 3:16, 21; Деян. 23:1; 2 Тим. 1:3; 1 Тим. 3:9; Деян. 24:16). По поводу еще несделанных поступков добрая совесть дает человеку знать, как он должен поступать в определенной ситуации (1 Тим. 1:5, 19; Евр. 13:18).

Второй вид совести назовем «порочной совестью». В отличие от доброй совести она не обличает того, кто согрешил. Можно говорить об этом, как об ожесточенной совести (1 Тим. 4:2). Такой человек уже потерял чувствительность к обличающей силе доброй совести. Он стал твердым в сердце и неотзывчивым. По поводу будущих поступков порочная совесть позволяет неправильное поведение (Тит. 1:15). Другими словами, она позволяет то, что Бог запрещает. Синонимом порочной совести в этом отношении является фраза «развращение ума», о котором в Священном Писании много говорится (2 Тим. 3:8; 1 Тим. 6:5; Рим. 1:28; Ионы 4:11).

Третий вид совести, о котором Библия говорит – это немощная совесть. Она противоположна порочной совести. Порочная совесть позволяет неправильное поведение, немощная же совесть запрещает позволенное поведение. Порочная совесть позволяет то, что Бог запрещает, немощная же совесть запрещает то, что Бог позволяет (1 Кор. 8:7-12; 10:25-29). Для описания немощной совести Библия использует прилагательное ἀσθενής (*астенэс*) (1 Кор. 8:7).

В отличие от доброй совести, которая не обличает невиновного, немощная совесть обличает человека, когда он не согрешил или уже получил прощение своих грехов. Основание для этого утверждения находится в первом послании Иоанна 3:19-20. Здесь цитируется перевод Касиана, поскольку в этом случае он намного лучше соответствует греческому тексту, чем Синодальный перевод. Читаем: «По этому мы узнаем, что мы – от истины и успокоим пред Ним сердце наше, в чем бы ни осуждало нас сердце наше, ибо Бог больше сердца нашего и знает все». Здесь слово «сердце» отождествляется с понятием «немощная совесть». Она может осуждать нас за прежде совершенные грехи даже после того, как мы уже были прощены.

Подводя итоги, сравним разные виды совести, и как они действуют. Добрая совесть предупреждает нас прежде совершения неправильного поступка, чтоб мы так не поступали. Порочная совесть позволяет нам так поступать. После неправильного поступка добрая совесть обличает и осуждает это поведение. Порочная же совесть не беспокоит человека. Сравним добрую совесть с немощной. Прежде совершения не греховного поступка добрая совесть позволяет так поступить, а немощная может его запрещать. После же такого поступка добрая совесть не обличает, а немощная может.

В свете того, что совесть человека может находиться в разных состояниях, т.е. добром, порочном или немощном, как надо поступать, когда наша совесть либо предупреждает, либо запрещает определенное поведение? Писание советует нам не поступать против декретов совести и не делать то, что она запрещает (Рим. 13:5; 1 Тим. 1:19; 3:9; 1 Пет. 2:19; 3:16). Даже если данный поступок, на самом деле, не греховен, Библия учит, что поступок против совести считается греховным (1 Кор. 8:10-12; Рим. 14:20-23). Павел служит нам прекрасным примером человека, который жил по своей совести. Он об этом часто говорит (Деян. 23:1; 24:15-16; Рим. 9:1; 2 Кор. 1:12; 2 Тим. 1:3; Евр. 13:18).

Но как насчет влияния немощной совести в вопросе позволенного поведения? Здесь надо учитывать, что верующий человек находится в процессе под названием «обновление ума» (Рим. 12:2; Еф. 4:23). Следовательно, по мере того, как ум верующего обновляется Духом и Словом Божьим, он освобождается от немощной совести и приобретает больше свободы в некоторых вопросах. Но до этого момента лучше человеку ограничивать свою свободу и воздерживаться от сомнительного поведения до тех пор, пока он не будет убежден, что Бог разрешает такое поведение.

Как же надо отвечать на осуждение совести, возникшее после некоторого поступка? Если это действительно действие доброй совести, то необходимо признаться, покаяться перед Богом и примириться, если нужно, с другими людьми (1 Ин. 1:9; Лк. 19:8-9). А если это действие немощной совести, то можно успокаивать ее верой в кровь Иисуса, пролитую за наше искупление (Евр. 9:14; 10:22; 1 Ин. 3:20; Деян. 15:9). Если нам неизвестно, обличает нас добрая или немощная совесть, то можно обратиться к Библии и к Духу Святому, чтобы узнать, подтверждают они эти обличения или нет (1 Ин. 3:20).

**3. Классификации греха**

Установив, что суть греха – беззаконие, можно говорить о том, каким образом человек может нарушить Божий закон. Тем самым мы делаем определенную классификацию греха. Во-первых, есть различие между внешними и внутренними грехами. Внешние грехи проявляются во внешнем поведении человека. Человек что-то неправильно делает телом, языком и т.п. Классификация «внутренние грехи» относится к тому, что происходит в сердце или уме человека. В эту категорию входят плохие мысли, желания, чувства, мотивы и т.п. Внешние грехи могут быть видны людям, а внутренние грехи видит только Бог. Интересно отметить, что ветхозаветный закон касается более внешних проступков, чем внутренних. А Новый Завет, предлагая высший моральный стандарт, чаще осуждает внутренние грехи. Это особенно видно в начале нагорной проповеди Иисуса, когда Он открыл, что перед Богом внутреннее состояние человека настолько же важно, насколько и внешнее поведение.

Следует упомянуть и следующую классификацию греха. Можно говорить о грехе совершения и грехе упущения. Грех совершения – это когда мы делаем то, что запрещено. Грех упущения – это когда мы не делаем то, что нам следует. В Иак 4:17 ведется речь о том, что если кто-то разумеет делать добро и не делает, тому грех. Библия также говорит о «социальном зле», т.е. об участии в грехах других или в грехах в обществе. Например, если на суде человеке не свидетельствует против виновных (Пр. 29:24). Следовательно, Павел наставляет церковь в Ефесе: «Не участвуйте в бесплодных делах тьмы, но и обличайте» (Еф. 5:11).

Получается, что есть много путей к греху. Мы можем грешить в том, что мы делаем, и в том, что не делаем; в том, что мы говорим, и в том, что не говорим; в том, что мы думаем, и в том, что не думаем; в том, что мы намерены сделать, и в том, что не намерены сделать. Задаемся вопросом, почему Божий закон так строг? Ответ заключается в том, что закон является выражением самой жизни и природы Бога. Закон описывает моральный характер Самого Бога. Следовательно, Иисус учил в Мф. 5:48: «Итак будьте совершенны, как совершен Отец ваш Небесный». Соблюдение закона – это не только отрицательное действие, т.е. воздержание от греха, но и положительное, т.е. стремление к подобию Богу. Бог не может изменить закон или снизить Свой стандарт, потому что Он не может изменить Свою природу.

**4. Степени греха**

Хотя все грехи серьезны, тем не менее, Библия говорит о степенях греха, т.е. некоторые проступки более серьезны, чем другие. Указывают на это учение следующие места Писания (Ин. 19:11; Иез. 8:6; Мф. 11:22; Мф. 23:14). Также подтверждает этот тезис термин «мерзость», который в Библии не редко встречается (Пр. 29:27; Лев. 18:22; Втор. 22:5)[[5]](#footnote-5). «Мерзость», по определению, означает очень серьезный проступок, который особенно отвратителен и оскорбителен Богу. Но, тем не менее, важно признать, что любой грех, мерзость ли он или нет, приводит к осуждению человека. По Писанию, для осуждения грешника достаточен лишь один неправильный поступок (Иак. 2:10-11; Гал. 3:10)[[6]](#footnote-6).

Что касается степени греха, то принято выделять следующие три вида греха: грех неведения, грех-привычка, произвольный грех. Грехом неведения является то, когда человек согрешил, не зная, что это – грех. В свете того, что закон требовал принесения жертвы за грех неведения, можно прийти к выводу, что грех неведения все же считается грехом (ср. Числ. 6:11; 15:22-29; Лев. 4-5).

Это, скорее всего, объясняется тем, что человек мог узнать греховность данного поступка, так как познание Бога и Его морального стандарта доступно всем через творение, через совесть или через закон. Ведь в первых трех главах послания к Римлянам Павел использует именно такой подход, чтобы продемонстрировать греховность и виновность всех людей перед Богом. Библия призывает согрешивших грехом неведения к покаянию (Деян. 17:30). Библия также открывает, что за грех неведения проявляется больше милости (1 Тим. 1:13) и меньше наказания (Лк. 12:47-48). Уместно молиться вместе с псалмопевцем: «От тайных [моих] очисти меня» (Пс. 18:13).

Грехом-привычкой называется явление, когда человек из-за слабости своего характера повторяет одно и то же греховное поведение снова и снова. В Евр. 4:15 говорится о слабости человеческого характера как о «наших немощах». Лютеранский богослов Мюллер так описывает этот вид греха. Грех-привычка – это «внутренняя предрасположенность к злому, которая производится и поддерживается неоднократно повторяющимися порочными деяниями»[[7]](#footnote-7). Человеку, согрешившему грехом-привычкой, приходится исповедовать свой грех Богу и стремиться к победе в этой области своей жизни, уповая на Божью силу и благодать, которые способны привести к победе.

В отличие от греха неведения и греха-привычки, произвольный грех совершается сознательно, т.е. человек знает, что грешит и это не по привычке, т.е. в данной области своей жизни человек не привязан к данному греховному поведению. В этой части его характера он раньше не проявлял особенной слабости. В Ветхом Завете описывается это явление словами «грешить дерзкою рукою» (Числ. 15:30-31). В Новом Завете это называется произвольным грехом (Евр. 10:26)[[8]](#footnote-8). Он больше детализируется в Евр. 6:4-6.

Существуют еще два вида греха, упомянутые Писанием: грех к смерти и хула Духа Святого, хотя последний из них часто называется «непростительным грехом»[[9]](#footnote-9). В ответ на вопрос, каково значение фразы «грех к смерти», возможны два логичных варианта. Имеется в виду либо грех, приводящий к физической смерти, либо грех, приводящий к духовной смерти. В поддержку первого варианта нам известно, что 1 Кор. 11:30-32 говорит, что из-за неуважения к Вечере Господней «немало умирает» и Деян. 5:1-11 свидетельствуют о смерти Анании и Сапфиры из-за совершенного ими греха.

С другой стороны, имеется больше поддержки для толкования, что Иоанн имел в виду духовную смерть. Во-первых, в писаниях Иоанна слово «смерть» чаще относится к духовной смерти (см. 1 Ин. 1:1-2; 3:14-15; 5:11-13). Во-вторых, учение о грехе к смерти соответствует учению других мест Писания о непростительном грехе. В частности, говорится о грехе к смерти, что молиться о совершившем его неполезно. Это напоминает Евр. 6:4-6, где написано, что обновлять такого человека к покаянию невозможно.

Многие задаются вопросом, в чем заключается хула на Святой Дух? Об этом явлении Иисус говорит в Мф. 12:31-32: «Посему говорю вам: всякий грех и хула простятся человекам, а хула на Духа не простится человекам; если кто скажет слово на Сына Человеческого, простится ему; если же кто скажет на Духа Святого, не простится ему ни в сем веке, ни в будущем». В контексте, где Иисус обвинил некоторых фарисеев в хуле Святого Духа, они только что приписали действие Духа Святого дьяволу, говоря, что Иисус изгоняет бесов веельзевулом, князем бесовским (Мф. 12:24).

Определение Мюллера хулы Духа Святого следующее: «Грех против Святого Духа совершается только тогда, когда Святой Дух явственно открыл грешнику Божественную истину, но грешник, тем не менее, хулит ее»[[10]](#footnote-10). Сходным образом Хортон определяет хулу на Дух Святой, как «полное отвержение работы Духа в приближении нас к Иисусу. Таким образом, закрывается дверь к спасению»[[11]](#footnote-11).

1. См. Эриксон М. Е. Христианское богословие. – СПб: Санкт-Петербургский университет, 1999. – C. 478 и далее. [↑](#footnote-ref-1)
2. Тиссен Г. К. Лекции по систематическому богословию / Под. ред. В. Д. Дерксена. – СПб: Логос, 1994. – С. 171. [↑](#footnote-ref-2)
3. Слово ἔκβασις (*экбасис*), которое в Синодальном переводе переводится как «облечение», вернее переводится как «выход» (см. Arndt W., Danker F. W., Bauer W. A Greek-English Lexicon of the New Testament and Other Early Christian Literature. – Chicago, IL: University of Chicago Press, 2000. – С. 299. Данный ресурс имеет обозначение BDAG). [↑](#footnote-ref-3)
4. Там же, с. 180. [↑](#footnote-ref-4)
5. Тиссен, с. 172; Марино Б. Источник, природа и последствия греха // Систематическое богословие / Под. ред. Стэнли Хортона. – Спрингфилд, Миссури: Life, 1999. – С. 277. [↑](#footnote-ref-5)
6. Там же. [↑](#footnote-ref-6)
7. Мюллер Д. Т. Христианская догматика / Пер. с англ. К. Комаров. – Стерлинг Хайтс, Мичиган: Фонд «Лютеранское наследие», 1998. – С. 266. [↑](#footnote-ref-7)
8. В Евреям 10:26-29 слово «грешим» - это греческое причастие настоящего времени, которое указывает на продолжающееся или повторяющееся действие. [↑](#footnote-ref-8)
9. Martin R. P. Blasphemy // Wood D. R. W., Marshall I. Howard. New Bible Dictionary. – 3rd ed. - Leicester, England; Downers Grove, IL: InterVarsity Press, 1996. – С. 142; Rees T. Blaspheme, Blasphemy // Bromiley G. W. The International Standard Bible Encyclopedia. - Grand Rapids, МI: Wm. B. Eerdmans, 2001. – T. 1. – C. 522. [↑](#footnote-ref-9)
10. Там же. [↑](#footnote-ref-10)
11. Horton S. What the Bible Says about the Holy Spirit. – Springfield, MO: Gospel Publishing House, 1976. – С. 100-101. [↑](#footnote-ref-11)